

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الصَّحْفُ الْمُتَهَيَّأَةُ الْمُتَمَّا وَاتَّعَمَّ أَنْ كَمَلَتْهَا كَمَا اسْتَجَلَّ عَلَى طَرِيقِ كَرَامَاتِ رَجَالِ

حَالَ شَتَاكَ بَعْضُ مَنْ لَمْ يَتَوَقَّلْ فِي الدَّعَاءِ وَالْإِسْتِعَاذَةِ بِعَفْوَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا اسْتَطَاعَ

وَرَقَاهُ إِلَى مَعَارِجِ الْكَمَالِ بِتَطْيِيرِ التَّوْبَةِ وَهُوَ الْعَالِمُ فِي شَرَاةِ التَّوْبَةِ

فَلْيَسْعِدْهَا كُلَّ ذِي وَكَيْفٍ هَاكُلْ عَنِّي وَعَنِّي وَلَئِنْ رَدَّهَا الْقَاصِرُ وَنَ

فَيَقْبَلُهَا الْمَكْرُورُ وَأَذْكُرْ بِالْحَمْدَةِ مِنْ يَدِهَا الْحَمْدُ هَذَا وَعَلَى اللَّهِ

الْعَمَلَانِ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ أَعْيُنَ لَا تَعْبُدُ وَلَا تَسْتَعِينُ إِلَّا بِأَيَّاهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ

إِلَّا بِاللَّهِ قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ الْوَصَفُ بِالْجَمِيلِ عَلَى شَجَةِ التَّعْظِيمِ وَالْتِجِيلِ وَالْمَدْحِ

بِالْجَمِيلِ الْاِخْتِيَارُ كَلَامُهُ صَرْفَةُ الْفِعْلِ وَهُوَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْاِخْتِيَارِ كَمَا أَذْكُرُ

الْمَعْرُوضِ فِي حَاشِيَةِ الْكِتَابِ وَلَكِنَّهُمُ اخْتَارُوا لِي وَغَيْرَهُ يَقَالُ مَدْحُ

لَا تُؤَلِّقُ عَلَى صِفَاتِهَا وَلَا يَقَالُ حَمْدُهَا وَقِيلَ الْمَدْحُ أَيْضًا مَحْضَرُ بِالْاِخْتِيَارِ

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب  
مبين

قوله وقيل المسيح الضمير انه قال  
عليه السلام اكشاف وانما في حيث  
وقع في الكشاف اني هو المسيح لان  
في الكشاف اني هو المسيح وانما في  
دعيتي ان يوحى ما بين يدي  
وكيف من المحرم المسيح بان يكل  
الافق الواقعه في اكشاف  
على التماس في الاستحقاق الكبير  
وهو التماس في الحروف تناسب  
فلا يركب بين الحمد والمسيح تناسب  
من الحروف التي لان حروفها  
واحدة وبش

[illegible][illegible][illegible]

المسلمون باليمين  
واما الفرق بينكم  
فان اثنى عشر  
بينكم اثنى عشر  
باليمين واليمين  
رفع من صلب  
الناقي فكتب  
افخاص باليمين  
١٢



الذي هذا نكسواء الطريق

وضال المثلث مصدع وقيل الجديم الاختيار...  
يجب ان يكون الحق عليه اختيارا بخلاف الممدوح عليه كما انهم قنا بجل

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...  
قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...

قوله الذي هذا نكسواء...  
للمصداق المطلوب في الاول...



يا سلام لك على ان سبق له وجعلنا التوفيق خير من التوفيق  
الحق سبحانه وتعالى لا يملكه الا الله تعالى

جعل لا سبيل من امة للطلاب ثم خص بالخبر وحاصله توجيه لا سبيل  
المسبب والاشارة الى

يا سلام لك على ان سبق له وجعلنا التوفيق خير من التوفيق  
الحق سبحانه وتعالى لا يملكه الا الله تعالى

المعقول لا يقع الا حيث يصح وقوعه في ما ان يتعلق في نيت  
ولما يصح وقوعه في كل الشان اذ لا يضاف لم يصح وقوعه في كل الشان اذ لا يضاف

لما ذكره فيقال الطرف مما يتوهم ميلا في كفيه لما تحته من الفعل على  
فلا يكون له في كل الشان اذ لا يضاف لم يصح وقوعه في كل الشان اذ لا يضاف

وما تعلقه بجعل في كبرك من حيث المعنى كما لا يخفى على من نظر سليمة  
باعتبار انهم خلاف ما هو المقصود كما مر

ونظمت مستقيمة قوله والصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم  
مستقيمة في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

الفاعل والظاهرة اسمها اصل بالصلح اطلق عليه بالغة قوله قد قيل  
في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم

في الصلاة على امر الله قد قيل من صلبه اسم



ونور آية الاهتداء يليق وعلى آله واصحابه الذين سعدوا طي مناهج  
الصدق والمقصد في وصفها معارج الحق يا لتحقيق وبها غيب

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

مصدر مبنی للمفعول ای یاک فیتدی به قوله ونوراً به الا هتداً وایلیق  
 لا شبهة للعامل بالی فیتدی به لان ارادة صیغته حکم مع الیوم المکرر من فیه حاد اتم  
 مصدر مبنی للمفعول ای یاک فیتدی به وقوله به متعلق بالهتداً وایلیق  
 لا شبهة للعامل بمکسر

[illegible]

تعلقه بيليق وانهم قوله وعلى آله واصحابه الذين سعدوا في منا ح  
وفي تعلقه بالاعتقاد والى افاده بصحة خلاف ما اذا تعلق بيليق  
الصدق والتصدق يقوم على التسعد واوالباء للسببية قوله وصعدوا  
وحيث ان يكون نظرا في التسعد والتصدق بل هو الحكم تسليق

[illegible]

معارج الحق بالتحقيق يحتمل تعلقه بصعد واولئكاء للسببية كما سبق في  
 مجمع معارج ١٣  
 او بالتحقيق ١٣  
 في الامم ١٣  
 قوله بالصدق فالعز بصعد و معارج الحق و بلغوا اقصى بسبب التحقيق و لا يقد

[illegible]

وَيَحْتَمِلُ الْإِسْتِقْرَارَ الْمَعْنَى هَذَا الْحُكْمَ مُحَقَّقًا لَا مَرِيبَ فِيهِ فَتَأْمَلْ قَوْلَهُ  
 أَن يَحْتَمِلَ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ بِالتَّحْتِيةِ نَظَرًا مُسْتَقَرًّا ۱۲

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

عليه السلام في  
منه كما كونت النيران  
وكان لا يزال في  
وقته والذين من  
خلفه فلهذا جعل  
الانطلاق الا في  
التي هي في  
في

[illegible][illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page.

ولا شك في انه لا حضور لهذا الكلي في الحسار كج  
فلا يكون الاشارة اليه

[illegible][illegible][illegible]

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

فأشارت إلى الحاشية في هذا الكتاب...  
علمت أن أسامي الكتب من قبيل اعلام الأجناس فنقطن قوله...  
غاية تهذيب كلام أي هذا الكتاب كلام مهذب غاية التهذيب...

أوتصنيف هذا الكتاب غاية تهذيب الكلام...  
الأول لا يخفى قوله في تحري المنطق والكلام أي تبيينها...  
وأخذا خاليا عن الحشو والتطويل والطرفية تجزية تشبيها...

للمشمول لعمري بالشمول للطرفي واستعارة لفى الموضوع...  
للتاني الأول قوله وتقريب المرام أي هذا مقرب على صيغة...  
اسم الفاعل غاية التقريب للمرام إلى الأفهام ويحتمل...

أن يكون التقريب معطوفا على التفسير...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...

في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...  
في بيان كمال هذا الكتاب...







[illegible][illegible]

\_\_\_\_\_



المرم على كنهه... ما اوصفته وانصب على الاستثناء... ما على الاخيرين زائدة وقد روى على لوجه الثلاثة قولهم القيسع... ولا سيما يوم بداهة جليل... الا من الكتاب على معانيه التي سبقت الاشارة اليها من النقوش... المخصوصة او الالفاظ المخصوصة باعتبار دلالتها على المعاني المخصوصة... او المعاني المخصوصة من حيث عبرتها عما لا لفاظ المخصوصة... او المركب من اثنين منها او من ثلث منها فبانيه الحقل... سبعة ثلثة احادية وثلثة ثنائية وواحد ثلاثي وعلى التقادير... فالظرفية في قوله والمنطق عجازية اقامة للشمول العمومي مقام

١٢

لا مودة الاثنية في الطول نفسها مقدمة العلم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





ان كان ادعايا للنسبة فتصديق

[illegible]

وَسَوَاءٌ كَانَتْ تِلْكَ الصَّوْقُ غَيْرَ الصَّوْقِ الْخَارِجِيَّةِ وَهِيَ فِي الْعِلْمِ

العصوى او عيناها وهو في العلم الحضور وسواء كانت في  
اي عين الصورة الخارجية التي هي صورة لما بالعرض عينيه لا يكون  
العلم

ذات المدرس كفا في علم النفس بالكميات او في الاما كما في علمها

بالحسوسات وسواء كانت عين المدرك كافي علم الباري تعالى شأنه  
أي بحواس الظاهر ١٢ هذا الغير المرجح ١٣

بذلك اوعظه كما في علمه تعالى بسلسلة الممكنات وقد

يخص منها بالعلم الحسولي او الحادث معدلان لان بقسام الى

البلادة والكسبية أما يجري فيها ولا حاجة اليه فان

الانقسام يجب في المطلق وان لم يكن في كل نوع منه  
 اى مطلق العلم لا كاتلوا بعضكم وبعض وكنتم امة واحدة

على أنه يحصيل اللفظ منعاً ليدخله في دعوية اليه  
 ولعل شأنه على قدر ذلك يكون على ملاقة ١٢ نعم تضمنه من الضرورة الشافعية ١٢

**مع از التعميم النسب بقوا عدالفن قولا ان كان المخ**

حضوری و علی سید  
 اصحاب الکلمات و  
 ذلک بقدره علی الجواهر  
 الامان علی بیوت الامان و  
 اهل النعمان بیوت الامان و  
 ذواتنا فی ازل الازل  
 ذواتنا و ذواتنا  
 فی سجن علی الازل  
 سجن علی الازل  
 باصحاب الازل  
 از ارباب الازل  
 امکنات الازل  
 حضور الازل  
 سید الازل  
 قائم الازل  
 الازل الازل

[illegible]

فان الآلات الجاهلة بالآلات كالمصنوع بالآلات  
والآلات الجاهلة بالآلات كالمصنوع بالآلات

[illegible]

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا

19

الذين هم آخرون  
فقط من غير ان يكونوا  
انما هو من غير ان يكونوا  
فقط من غير ان يكونوا



والاقتصور

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

عَدَلَ الْمَصْرُوحَ عَنِ الْعِبَارَةِ الْمَشْهُورَةِ وَهِيَ ادْرَاكُ ان النسبة  
 بين المصنفين السابقين للمصنفين السابقين ١١  
 واقع اوليست بواقعة لانه يدخل فيها التحليل فانه ادراك  
 واقع اوليست بواقعة لانه يدخل فيها التحليل فانه ادراك ١٢  
 وقوع النسبة او لا وقوعها وكذا الشك والوهم ضرورة ان المدرك في  
 الوجه الاذعان والتسليم بل على سبيل التحليل والتجوز في هذا الشارة  
 الى تحقيق المرام في هذا المقام وهو ان التصديق نوع اخر من الادراك

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, below the main text block.

مغائر للتصور مغاير ذاتية لا باعتبار المتعلق كما يشهد الوجهان  
 السليم وان التصور متعلق ايضا بما يتعلق به التصديق اعني النسبة  
 واقعة اوليست بواقعة اذا جزم فيه فيتعلق بكل شيء قوله  
 والاقتصور سواء لم يكن ادراكا للنسبة اصلا

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including 'وَيَقْتَسِمَانِ بِالضَّرُورَةِ' and other philosophical or legal discussions.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discourse from the main text.

Vertical handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary or additional arguments.

كـ تصور كل طرف أو دارا كلها لا على وجه الادعاء كما بان لا  
 يقبل تلك النسبة تعلق الادعاء كالنسبة التقيدية  
 ولا نشائية وأما بان تكون قابلة له لكن لم يحصل الادعاء  
 كما في الصيغة المذكورة قول يقتسمان بالضرورة أي يأخذ كل من  
 التصور والتصديق قسمهما بالضرورة أي التصوري ولا اكتساب  
 أي المكتسب بالنظر بالضرورة يعني ان انقسام كل من التصور  
 والتصديق الى الضروري والنظري بدعي فان كل عاقل يجد  
 في نفسه انه يحصل له بعض التصورات والتصديقات  
 كتصور الحرارة والبرودة والتصديق بان الكل اعظم  
 من الجزء من غير نظر واكتساب ويحصل له

وادقاس مع ان يكون البعوض من  
 كل منهما يدبها والبعض من  
 نظريا وبان الاحتمال «ول ذهب  
 طائفه من الشافعيه والى انما  
 ذهب ابن صفوان الترتيب  
 واسم الثالث ذهب الامام الرازي  
 واسم الرابع ذهب الحكماء المتقدمين  
 واسم الخامس ذهب المتأخرين  
 واختاره الصنفون المتكلمين  
 الى الاحكام الباقية ١٢  
 شرح سلم العلوم  
 از مولانا محمد مبین  
 في قوله فان كل عاقل  
 في الانقسام البديهية  
 او يقال انه دليل لهذه الحقيقة  
 التي موضوعها

[illegible]



الى الدليل عليه نعم لا ومن دعوى المدّعة في ثبوت الاحتياج الى الفكرة  
لا يجوز الا على ما كان عليه من ادلة كافية لا على ما كان عليه من ادلة غير كافية

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الضرورة والاكتساب بالنظر

لقول

وذلك بعينه دعوى المباشرة في عدم بلادة الكل فظهر ان  
اي دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢

الاستدلال قول بالآخرة الى دعوى المباشرة في المطلوب فليكتف به  
اي الاستدلال المذكور لان كل الاستدلال يقول بالآخرة ١٢

اولا فافهم ذلك فانه مما لا تجده من غيرنا وانظره في سلك نظامه  
اي ما ذكرنا ١٢

المستشبهة في هذه الحواشي قوله الضرورة والاكتساب  
اي من مفاوئد الشريعة المنطوية في هذه الحواشي ١٢

بالنظر المشهور في تعريف الضرورة والنظر ما يتوقف  
ويقال له المبدأ ١٢

حصوله على النظر ما لا يتوقف حصوله عليه ويرد  
هذا تعريف المبدأ ١٢

عليه ما من تصور وتصديق الا ويمكن حصوله بالنظر بل  
اي على تعريف انظري بما يتوقف حصوله على النظر ١٢

بالحدس ان صاحب القوة القدسية يعلم المطالب  
التي يمكن حصولها لكل احد من النوع الانساني ١٢

كلها بالحدس ولا يمكن الحجاب بانها تكون بدعية بالنسبة  
هو الانتقال من الساري الى المطالب وبالعكس فقه ١٢

اليه نظرية بالنسبة الى غيره اذ حصول تلك القوة لكل فرد ممكن  
فقه ١٢

فقد ان كل ما في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
على الاستدلال في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
فقد ان كل ما في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
على الاستدلال في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢

بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
فقد ان كل ما في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
على الاستدلال في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢

بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
فقد ان كل ما في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
على الاستدلال في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
بأنه دعوى المباشرة في دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢  
لذلك فليكن دعوى المباشرة في الاطراف والمقدمات ١٢

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

فلا يتوقف حصوله بالنسبة اليه على الفكاك التوقف

ان لا يمكن حصول الشيء الا بعد شئ آخر والجواب ان لا النسب  
 اي بمعنى قوله لا متبع ۱۲

از التوقف ما ذكرتم فافهم جوهرات تعدد العلل المستقلة للعلول

الشخص على سبيل التبادل بان يكون هناك علان يمكن حصول  
بيان للتبادل ١٣

المعلوم بكل منهما الى حصل ابتداء ثم اذا وجد باحد العلتين  
بان يكون خصوصية كل منهما داخل في سبيل البديلية ١٣

لا يمكن حصوله بالعادة الا بحرقه ولا شكا ان يمكن حصوله بالعلول  
والا لزم ان يكون المتشبه الواحد وجودا ١٢ اى الواحد الشخصى ١٣

بدون کل منهما لا مکات وجو دة با لا حزی فلو کان التوقف ما ذک  
ای التین ۱۱ ای بالعلیه الاخری ۱۲ الوقوف محمول للوقت

ممكن شئ من هذه العلة له اذ العلة ما يتوقف عليه الشئ هذا اخلف  
مع انه قد يكون علميتها ١٢ فلا بد من اربعة اشياء ١٣

١٠٠  
١٠١  
١٠٢  
١٠٣  
١٠٤  
١٠٥  
١٠٦  
١٠٧  
١٠٨  
١٠٩  
١١٠  
١١١  
١١٢  
١١٣  
١١٤  
١١٥  
١١٦  
١١٧  
١١٨  
١١٩  
١٢٠  
١٢١  
١٢٢  
١٢٣  
١٢٤  
١٢٥  
١٢٦  
١٢٧  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠

في الصورة المذكورة ان يقال تحقق تلك العلة فتحقق المعلول وكذلك

[illegible][illegible][illegible][illegible]



وهو ملاحظة للعقول لتفصيل المجهول

هذا هو المبدأ الأول في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...  
وهو المبدأ الثاني في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...  
وهو المبدأ الثالث في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...

فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...

إذا حصل العلم بالكسب يعجز ان يقال حصل الكسب فوجد العلم  
وان أمكن حصول العلم بغير هذا الطريق يتسنى اذ لك ان تسلم  
الذي يتوقف حصوله بالكسب ١٢

امكان حصول هذا العلم المخصوص بغير الكسب فان العلم حاصل  
بالكسب بل العلم الحاصل بالجدس بالشخص ومن عرفهما بما لا يحتاج  
في تحصيله الى نظر وفكر ويحتاج اليه فالأمر عليه اهون فالعاقلة للقو  
الذي يتوقف حصوله بالكسب ١٢

القدسية حيز هي فاقد يصدر وعليه انه يحتاج في تحصيل المطالب  
كلها الى الفكر قطعاً فكان هذا المعنى هو ما د من عرفهما بالتوقف  
الذي يتوقف حصوله بالكسب ١٢

وعلا من هذا البحث يعلم ان النظرية والبدهة تختلفان  
بأختلاف الاشخاص والاقوات فتأمل قوله وهو ملاحظة للعقول  
التي يتوقف حصوله بالكسب ١٢

لتفصيل المجهول لما كان معرفة القسم الثاني بل القسمين موقفاً على  
الذي يتوقف حصوله بالكسب ١٢

فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...

فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...

فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...  
فإن العقل لا يتوقف على حصول العلم بل على حصول الكسب...

هذا هو المبدأ الأول في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...  
وهو المبدأ الثاني في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...  
وهو المبدأ الثالث في علم النفس وهو ملاحظة العقل لتفصيل المجهول...



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or linguistic discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary on the main text.

**وأورد عليه بأنه يخرج منه التعريف بالمفرد كالفصل**  
أي على التعريف المشهور ١٢

وحده والخاصة وحدها والجواب بأن للمعرف يجب أن يكون  
منه نقط ١٢

معلوما بوجه ما فالتعريف بالمركب من ذلك الوجه والمفرد أو بأن  
أي العلوم من قبل ١٢

التعريف بالمفرد إنما يكون بالمشقات وهي مركبة من حيث اشتقاقها

على الذات والصفة أو من حيث أنها أعم بحسب المفهوم فلا بد من  
أي المشتقات ١٢

قائمة مخصصة فالتعريف بالمفرد مركب من معني المشتق والقرينة

أما قال الشيخ بأن التعريف به نذر خذ أجزا لا يتم بعضها وبعضه  
أي لا ينفك اليه ١٢

يفضي إلى نوع تكلف فلذلك عدل للمصالح هذا التعريف لشموله  
أي ما كان التعريف المشهور عندنا ١٢

جميع أفراد النظر بلا كلفة سواء كان بالمفرد أو بالمركب  
خلاف التعريف المذكور ١٢

معلوما كان أو مضمونا أن مجهولا بالجهل المركب

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion.



[illegible]

المراد بالملاحظة هي التوجه نحو المعلوم مقصود الكناية  
في قولهم وهو لا يحفظ الحقول <sup>التي</sup> في قولهم وهو لا يحفظ الحقول <sup>التي</sup>

فئة بالحديث لأن ليس بقصد النفس اختياراً بل من قوله تعالى  
 "فمن لم يدر ما يقول" دليل أن المقصود هو ما يقول وليس ما يفكر فيه

يأتيه الى قانون يعصم عنه وهو المنطق اي وقد يقع فيه

الامكار فاحتيج الى قانون اي قاعدة كلية  
تفسير اصطلاحى للقانون ١٧

وَأَذَانُ رُوحِي وَهَذَا التَّقْرِيرُ طَائِفٌ لِحَاجَتِي إِلَى اللِّعَامِ فِيهِ

علم كفاية العطرة الانسانية في التمييز بين

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

مستشفى على الدرب يصعد في كل يوم  
عليك الاخوات الملائكة على الدرب  
فان قلوب الملائكة على الدرب

من كل من اتى الى

فانتهى آه قدسيت

مجلس أمناء جامعة القاهرة  
مجلس أمناء جامعة القاهرة  
مجلس أمناء جامعة القاهرة

وَقَدْ خَشِيَ أَنْ يَكُونَ كَمَا كَانَ  
أَبُو بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بلا الطر  
ان الشطر قد يقع في  
فريقا الشطر بل قد يقع في  
من ان الشطر قد يقع في  
الشطر

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ الْمُسْتَضِئُ عَنْ شَيْءٍ  
قَالَ مَا بَالُهُ لَيْسَ يَكْتُِبُ إِذَا صَلَّى

والتي وضعت في الدستور الليبي  
الطامع في الشغل ملأ فاشا لا يلبس  
عبد الله والقانون

لفظ یونانی اوستائی و یونانی و یونانی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

[illegible]

10/10/10

النفوس على الصلوات  
عليكم السلام  
والصلاة والسلام  
والصلاة والسلام

عَلَى الْمَرْءِ أَوْ بَلَدِهِ لَوْ خَالَفَهُ  
بِكُلِّ كَلِمَةٍ تَخْتَارُ فِي الذِّمِّ وَتُفْقِعُ فِيهَا

والانقض بغير الداعي الى  
الاختيار وهذا هو الذي يقوم

من حيث  
الفاضل الزري  
السياق وما  
منه

المقول ما يكون بقدر الخطه  
واختياره وكذا كان

فلیس بیتا در منہ و کسا نتی  
ماو قوش

بالسياق هذا الكلام هو  
وذلك

للمصنفين الملاحظين الثانية  
توضيح

ان حقنايه انما يكون للفقراء

۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰)

2-1-1971

بأشياء لا تثبت عدم كفاية  
القطعة الإنسانية  
وآجاب البشر بأن التعقيب  
لأن لا حاجة فيه إلى  
إثبات عدم كفاية القطعة  
الإنسانية فإن وقوع  
الخطأ من غير شيء تام

مجلس القضاء

[illegible]

فمنه كل شيء يستنبط  
منها كل حكم من غيايات  
مخرج منها الذي هو مدبر  
مع ان شئنا من غايات  
لما تقر من احوال النفس  
فلا بد من تعقيد القانون  
ولكن ان شئنا بالزوايا  
زيادة فالتقيد بالزوايا  
صدور على وجودها في  
فصل في قولنا كل شيء  
منه كل شئ فاختصنا اذا  
نقلنا على قضيتنا كل  
والاختصاص ايضا شئ  
اي غايات لم يوصو بما  
على الفروع اي القضايا  
القاعدة على الصوري سلك  
مع اعتبار ان الحكم والفرع  
شأنه بغيره

١٢

مجموعه من الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب

هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...

هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...

هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...

للخطأ والصواب في وقوع الخطأ في العكس كما في استلزام

الاحتياج الى العاصم على انه لو كفت لم يقع للخطأ وقوعا شائعا  
اي من الخطأ والمطلق ١٢

حسب ما يدل عليه لفظ قد التحقيقية والهيئة الاستقبالية الاستمرارية  
لان مثال وقد يقع بلطف قد صينية مستقبل ١٢

ثم طوى حديث نظرية المنطق وبداهته اذ لا حاجة اليه في مباحث الحاجة  
وان كان تخارفا في هذا المقام اذ قيل قوله طوى ١٢

فان قلت ان وقوع الخطأ بالفعل انما يستلزم الاحتياج الى الطريق  
اي راد على اثبات الحاجة الى المنطق ١٢ في اذ من المعلوم ١٢

الفكرية وموادها على الوجه الجزئي لاعلى الوجه الكلي  
فان ما لم يعرف الطريق الجزئية لم يحصل القيين بين الخطأ  
فان ما لم يعرف الطريق الجزئية لم يحصل القيين بين الخطأ

والصواب ولكن تذكرنا عن ذلك فنقول انما ثبت الاحتياج  
اي سلكنا ان ثبت الاحتياج الى الوجه الكلي ١٢

الى معرفتها اما على الوجه الكلي او على الوجه الجزئي  
الذي هو المنطق ١٢

فقد ثبت الاحتياج الى العاصم من المنطق  
الذي هو المنطق ١٢

هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...

هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...  
هذا هو مجموع الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب...

مجموعه من الملاحظات والاشعارات على متن الكتاب



*[Handwritten signatures and notes at the bottom of the page]*

الأحوال المختصة بأنواع مصنوع العلم كما هو مبين هاهنا  
علم الأيوبي وجد فيه ذلك كما يظهر من تتبع وقد نص

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو الموضوع" and "هذا هو الموضوع".

التشبيه في الشفاء بعدما عرف موضوع الصنعة بما يثبت فيه  
قوله لقوله ١٢

عن الاحوال المنسوبة اليها والعوارض الذاتية لها على ان  
قوله ١١

المسائل هو القضاء باللاتحمله لها اعراض ذاتية لهذا الموضوع  
قوله ١٢

اول انواعه او عوارضه ويمكن ان يكون قوله عن الاحوال  
قوله ١٢

للمنسوبة اليها اشارة الى المحركات التي ليست اعراضا ذاتية  
قوله ١٢

لنفس موضوع العلم كما هو تفصيله واما تعريف المتأخرين  
قوله ١٢

حيث لم يأخذوا بالاعراض الذاتية للموضوع فلما محمول  
قوله ١٢

علم المسائل اعتمادا على ما يفصل في مقدماته وبينه على الفرق  
قوله ١٢

بين محمول العلم ومحمول المسئلة كما فارق بين موضوعهما  
قوله ١٢

فيكون محمول العلم ما ينحل اليه محركات المسائل  
قوله ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, including phrases like "هذا هو الموضوع" and "هذا هو الموضوع".

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including phrases like "هذا هو الموضوع" and "هذا هو الموضوع".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "هذا هو الموضوع" and "هذا هو الموضوع".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "هذا هو الموضوع" and "هذا هو الموضوع".



حالتی ۱۲

لوضوع فيكون  
١٢  
بما يلقى الشئ  
١٣  
يصير نوعا  
بجعل الشئ  
١٤  
هنا لانه اتي على

فیضان فیضیہ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۳۴۵

المعلم

و علی بن ابی طالب

شع  
یو پوسل کی مطلوب  
للی لکھتے ہیں  
یو پوسل کی مطلوب  
للی لکھتے ہیں

[illegible]

والاولى سبي معنوا واد  
الان المعنوف هو الذي  
انزل الله الى اهل  
العلم والادب

بوسل الى سطوبيا قصد ديكند  
حاشية  
سبيل الى الفخ  
استبوا في

والتصديقات كاحوال العرف  
والجني و قد بحث في  
النطق عن الوصول في بحث في  
البرهان على العلم الحكيم

[illegible]



ایں اشیاء کی خرید و فروخت کے لئے ایک خاص مقام کی ضرورت ہے۔

قوله

[illegible][illegible]

الى الموصل القريب <sup>لحتم</sup> يكون قوتهم الجبر كذا في قوة ان الحارموف

من الاموال التي هو كذا او المعرف جزو كذا او قسم عليه حال  
 من الاموال التي هو كذا او المعرف جزو كذا او قسم عليه حال  
 القضايا اذ لا شك انه يحصل بموجب الاحوال الموصلة

القريب ونظاير ذلك ما يرتكبه من يجعل مرضه الطبعي دين

لا لسان في قوهم الزنجبيل حارة معناه بدن الانسان  
يتسخن باكل الزنجبيل ولا يستبعد كثيرا

كتاب الطرية

اعلم ان التهذيب كتاب من جزئيه جوبه الناظرون مفيد للكب عليه  
المأهرون محتو على غير الفوائد ودر العوائد كيف لا وقد صنفه الجهر  
القمقام المشتهر بالفضل بن الانام سعيد الملة والدين مسعود بن عمر  
لتقنا في سنة تسع وثمانين وسبع مائه وولد سنة اثني وعشرين  
وسبع مائه في قرية تقنا من ولاية النساقي شهر صفر وخرج من التحصيل  
في زمان قليل ووصل في مضمار العلم الى غاية لم يبلغ معا صو

[illegible]

باخذنا بالمشق الاول المانع من  
 صفة التخاذل في غير وجه  
 معرفا لوجه الحق في وجه  
 معرفا لوجه الحق في وجه  
 بالحق لا على غير وجه  
 ليس كل منهما على ان العقد  
 جميع اعداء على الاقارب  
 ونتم من انظار هذا الشق  
 وحل قوله في معرفا لوجه  
 على التبيين دون التبيين  
 اولى للموصلان مطلقا معرفا  
 قوله في وقت كونهما  
 من العداوة

والله اعلم بالصواب

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اليها وصنف تصانيف منها شرح النجاشي في علم الأصول صنفه حين  
 كان عمرا ست عشرة سنة بمرمد سنة ثمان وثلاثين وسبع مائة  
 ومنها شرح تلخيص المفتاح في علم المعاني والبيان والبدع المطلق المختصر  
 الفهم مع تشتت الحال وجود البكال ومنها شرح الرسالة الشمسية  
 في علم المنطق المعروف بالسعدية ومنها شرح العقائد في علم الكلام  
 ومنها شرح القسم الثالث من مفاتيح العلوم للسكاكي ومنها التلويح  
 شرح التوضيح في أصول الفقه ومنها حاشية شرح فخصي لأصول  
 للعضد ومنها كتاب في الفقه الحنفي ومنها حاشية تفسير الكشاف  
 وغيرها وكان شافعا لكنه انصف في التلويح اذا كان له تعصب  
 وكان معززا عند الامير تيمور كره كان حتى كان لاميركا عشرة نكحته  
 ولذا كان مغبوطا بين الاقران ومع هذا كان خيرا للناس من ينفع الناس  
 ويجري بينه وبين السيد الشريف على الجرجاني مباحثات كثيرة في  
 مقامات عديدة ومات يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة  
 سبع وتسعين وسبع مائة وقيل اثنين وتسعين وسبع مائة وقيل  
 سنة احدى وتسعين وسبع مائة لبسم قند ونقل الى خسر ودفن فيه يوم  
 الاربعاء التاسع من الجادى الاولى وقال السيد الجرجاني في تاريخ وفاته  
 عقل راسي سليم از تاريخ سال رحلتش گهت تاريخش يك علم طلب الله

وشرح الهدى بجمع كثير من الكملاء وجمع غفير من الفضلاء وحمد  
 الشروح شرحه لمولا نكاح لال الملة والدين محمد الصديقي ابن مولا  
 سعد الدين اسعد الدواني قد قيل في مدحه من سيده علم داود اقتناي  
 فنون فضل راجع كتابي وقد فقهه او كاعلى والدته ثم على امامها  
 الملة والدين الكلباوى شارح الطوالع وعلى مولا نكاح الملة والدين  
 الكوشكنامى وعلى خواجه حسن شاه يقال الذين هم من تلامذة السيد  
 الجرجاني ولذا عبر المشاخر عن السيد محمد السيد بنفط الاستاذ في شية  
 شرح التجريد وفتح الحديث على الشية في الذين الايجي المحدث حتى  
 صار كاملا في عنوان الشباب وقد تلمذ منه اشخاص كثيرة في عهد  
 يعقوب بن زامن سكان جهلان وهو من زكرمان والعراقين وخراسان  
 وغيرها وولى خدمة الصدارة من اميرزاده يوسف بن مرزا  
 جها انشاه ثم استعفى عنه فكان يدير في المدرسة السمانية بدار  
 الايتام جزاء الله خير الجزاء عن اهل الاسلام من دار السلام وتك  
 نصا نيف عديده منها شرح الهياكل في الحكمة الاشافية ومنها  
 حاشي على شرح التجريد للعلامة القوشجي ومنها رسالة اثبات الواجب  
 تعالى ومنها الاخلاق الجلالى ومنها حاشية على شرح الشمسية للقطب  
 الرازى ومنها حاشية على شرح المطالع ومنها الرسالة السماة بانوار





ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ك

ع

ظ

٢٢

ق

م

ح

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

ما يشيرون بالدين الجواد

في الحكمة صنفا قيا ما عذر روضة اسد الكبر في الله تعالى عنه ومنها شرح الزوا  
ومنها هذا الشرح لكن ما اتفق له احكامه فاقامه محشيه السيد ابو الفتح وتوفي سنة  
سنة ثمان وقيل سبع وقيل تسع وتسع مائة وهو في مدنا ومولد ابا وكان  
والله من ذري نسب فخار وولي القضاء فمدون من اعمال كازر في هذا ما في  
حيث السيرة كشف الظنون عن اسامي الكتب والمفتون واعلام الاخير  
وخبرها ولما كان التذويب مع شرحه للجلال قد طرهما الدين والصبا  
في الاطراف وتوجه اليه العلماء والمطبعة للدين في التدريس في الكفا  
توجهت الى تحشيتها ليسهل على الطالبين تحصيلها وقد طبع مرة بعد  
اخرى ولما لم يبق نسخة منه توجه الى طبعه مرة ثالثة في الفضل والاحسان  
**محمد علي بخش خان** الكنوي في مطبعة الشهيد والمطبع العلوي  
بامر المولى **محمد خادم حسين** العظيم اباي سلمه الله  
ذوا الايدي وتصحيح جامع الفضائل على ابي الفاضل المولوي  
**محمد عشق علي** سلمه ربه العلي كنية الفقير المفتاح  
الى رحمة الرب لقوى **محمد عبد الحى** ابن بجا الفضل العديم مؤنا الى الحيا  
المولود **محمد عبد الحليم** ادخله الله دار النعيم هذا واخره على ابي محمد  
لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله اجمعين

ن

واحد مئتين	١٥٢٢٩
فifty	الف ٨
كتاب مئتين	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
ان الله بالغ امره قد جعل الله

لبنون عنایت می لایزال تا که اندک در الجلال هوید صمد و اشکال التاب طبع الفارسی کمال



حسب فرمایش مولی سید فواد حسین صاحب عظمی المادی

مطبع درین علو محمد نجیبی النضوی  
درین علو محمد نجیبی النضوی





Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

او المصدر المبنى المفعول وهو المحمودية وكان معناه الاخير هو بعينه معناه  
تقديره انضاف يريد ان يوافق الصفة ١٢

الاولين كمن حيث انضاتها الى المحامد والمحمود فان قيل المحمود قول خاص

فيلزم ان يكون المقول هو المحمود لانها مفعولها املت صدق من على به

لا يستلزم صدق المشتق على ما يصيد وعليه المشتق الاخر كما ان صدق

مشتق على ما يصيد على ما يصيد مشتق اخر لا يستلزم صدق المبدئ على المبدئ وانما

يلزم ذلك لو كان دين للمبدئين تراؤك لتراؤك في المفهوم ومن المعلوم انه ههنا

ثم المحمودية كما يصيد من اسناد وصف حسن المحمود والحمد عليه ما يترتب

الحمد لله سبحانه لا نشاء ولا اخبار ولا اول وفق بالحديث ما منه عه الحاصل انما امر

بقوله الحمد قول خاص لا يحد بحسب مفهوم هذه المقدمة من جهة وان اردنا ان لا يحد بحسب

الصدق فلهذا من الثانية ممنوعة لكن اجري الكلام في الجواب على الشئ الثاني في المشتق الاول الجديد

كل ما بعد عنه عه والتفصيل الظاهر ان المحمودية عليه ما يترتب بيته عليه الحمد هي

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion.

Extensive handwritten marginal notes on the bottom left side of the page.

Extensive handwritten marginal notes at the bottom of the page.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

عليه السلام من اتصاف المحمدي بوصف حسن فافرق بينه وبين الحقيقة لا حسب  
الحكاية والمحاكي عنه فافرق بينه وبين الحقيقة لا حسب  
التعظيم الظاهر والباطني كليهما فيخرج الشريعة لانفعالت التعظيم الباطني  
يحقق الاعتقاد بناء على ان القضية الشرعية ليس فيه تصديق اعتقاد  
بل تخيل وتصوير قوله والمراد بالجمل الخجل في هذا التعريف  
ليكن ليحكي عنه بالمحمدي به وحده لا يكون جديها تعابير بالذات ولا يتصور اختيار احد  
اختيارية لا خروجه بطل القول الثالث بالضرورة لان يكون المراد ما يقع محمدي عليه  
والفرض المحمدي عليه بالباطن يمكن ان يكون بينهما تعابير بالذات فينبغي اختياره احدهما  
اختيارية لا خروجه بالباطن المستقيم منه هذا يشمل الاحبار ولا يشاء



Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

[illegible]

محمود و سیدان اللخا  
قبل التبارک و التبارک  
نقصیر فی التبارک  
الشیء فی التبارک

ان الله اودى بالحق والعدل  
عنده ما يكون انما حبيب  
الا صاف وقع قطره  
عن عبد الله

مختص



فلا تشاء ولا تروا صاف بعد الحكم اخبرنا ان ابا انصار قبل الحكم اوصاه <sup>في شأنا</sup> منه

على اختيار معللاً بان المراد بالجميل في تعريف الجمال الفعل الجميل والفعل  
 لا يطلق في العرف على الاختيارى فانه لا يقال لصباحة الخلد رشاؤه  
 ونحوها افعال هكذا اعمل المصنف رحمه الجليل في قول حبب الكشاف المجدد  
 الشناء والتناء على الجليل معللاً بهذا التعليل ولا يخفى ما فيه لكن المقام  
 خطاب قوله والمدح الخ لا احكاماً العقلية نظر الى اعتبار كون  
 المحمود به والممدوح عليه والممدوح به والممدوح عليه  
 الاختيارى بالاختيارى والممدوح به والممدوح عليه  
 الاول ان يكون المحمود به فقط اختيارى والثاني ان يكون  
 المحمود والممدوح به اختياريين والثالث ان يكون المحمود عليه فقط اختيارى  
 ولا يشاء ان لا يوافق الحكم اخباراً كما ان الاخبار قبل الحكم اوصافاً منه

[illegible]

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
والثانية مستترقة للايصال المستترقة للايصال المستترقة للايصال  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
يختص بالموثوق بالايصال في كلا المعنيين لا يصال الفاضل في قوله لا يصال  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
بالقول لا يصال في الحقيقة ولو كان المراد اعم منه لم يكن فرق بين المعنيين  
تحققا فالنقض بقوله تعاوا ما كلفهم هذا كما هو المراد وان كان ثوبا  
لم يبق من ابدنهم صل عليه السلام ومعناه لا يعل على مذكور المصنف راسخ في  
شرح المقاصد عن اقول في الطريق الحق فاستحقاق الايصال في قوله لا يصال  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

ما يقع محمول عليه الكلام ولا لا يصح حمله على ما لا يصدق حمله على ما لا يصدق  
مما هو محمول عليه الواقع وهو على القول بختارانية لا يمكن في المثال ١٢ منه  
فأقول بعض المشاهير ان هذا النقص مستند الى ان استحقاق العلي على الايصال هو علم اليقين  
اشارة الى سوال جلاله ربه تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

قوله لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول  
اي لا يحسد الصدق مطلقا وغير مستترقة للايصال المستترقة للوصول

الموسس      له      همس      ليق      قدس      حق      لا يجوز      ✓

افاد و صدان      طبرين      يومس      السلا      المطلوب

مكي      زكوة

المحقق      افتد      زاني      في      شرح      القاصد

١٠  
ميرزا

ان النقص ينشأ من غير الابطال المستند  
ان الدلتية بمعنى الابطال المستند  
لوصول متناقض فلو قلنا ان الابطال  
فدنياهم كما تنبذهم وهو على المطلوب  
بذلك انهم على الدلتية المستند  
والمجايع على الدلتية المستند  
ولا يتصور ابطال بعد الوصول  
باب الانسلاخ بعد الوصول  
بل ان لا يكون بغير الابطال  
بعد الوصول كما ان الابطال  
بالنقص فلو ان الابطال  
التعريف هو على مورد النقص  
ولما توفرت فيهم فلو الاصل  
وعنده فلو فيهم

لما كان قد قلنا ولما توفرت فيهم  
لان توفرت فيهم من غير الابطال  
تبيين ابعث العقل فندناهم من غير الابطال  
الاطلاق المستند  
انه توفرت فيهم من غير الابطال  
مستند كبريت النقص  
لما توفرت فيهم من غير الابطال  
على ان يكون مستند كبريت النقص  
والمجايع على الدلتية المستند  
ولا يتصور ابطال بعد الوصول  
باب الانسلاخ بعد الوصول  
بل ان لا يكون بغير الابطال  
بعد الوصول كما ان الابطال  
بالنقص فلو ان الابطال  
التعريف هو على مورد النقص  
ولما توفرت فيهم فلو الاصل  
وعنده فلو فيهم

مع وجود الدلتية المستند  
وجود الدلتية المستند  
الاطلاق المستند  
لان توفرت فيهم من غير الابطال  
تبيين ابعث العقل فندناهم من غير الابطال  
الاطلاق المستند  
انه توفرت فيهم من غير الابطال  
مستند كبريت النقص  
لما توفرت فيهم من غير الابطال  
على ان يكون مستند كبريت النقص  
والمجايع على الدلتية المستند  
ولا يتصور ابطال بعد الوصول  
باب الانسلاخ بعد الوصول  
بل ان لا يكون بغير الابطال  
بعد الوصول كما ان الابطال  
بالنقص فلو ان الابطال  
التعريف هو على مورد النقص  
ولما توفرت فيهم فلو الاصل  
وعنده فلو فيهم

لما يتناقض      بالاول بل      بانسانه      نقول بالاساس      بانسانه      النقص ما      لا يوجد فيهم



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the main text block, written in Arabic script.

المطلوب الهدى اى وجدان طريق يوصل اليه قوله واحتمال التجوز مشتق  
اشارة الى ان قلته ليس طارعا للمدائة ١٢

الاحتمالات ههنا اربعة التجوز في المعنى الاول والهجوز في المعنى الثاني ولا اشتراك  
اى في المدائة ١٢ وهو للدلالة على ما يوصل ١٢

اللفظ ولا اشتراك المعنى والظاهر هو الاحتمال الثاني وهو ان يكون الهداية  
تتوزع في اربعة اقسام هي: ١- هداية الى معرفة الله ٢- هداية الى معرفة نفسه ٣- هداية الى معرفة خلقه ٤- هداية الى معرفة ما لا يعلم

حقيقة في المعنى الاول ويجازى في المعنى الثاني كان للمعنى الاول المعنى الثاني  
اى للدلالة على ما يوصل ١٢

فانه منى وكتب اللغة الهداية براهين وهدى براهين وهدى براهين

المعلوم ان النقل خلاف لاصل وقد تقدم في موضعين لفظ اذا اراد  
بطل من هذا احتمال الاشتراك في اللفظ اى في علم الاصول ١٢

الحقيقة والمجاز وبيان الاشتراك على الحقيقة والمجاز وقد صرح المصنف  
لان الحقيقة والمجاز هما من اللفظ الواحد

واستعمال اللفظ في الاربعة هو على الاربعة كما لا يتصور بعد الاستعمال على الاربعة كما لا يتصور بعد الاستعمال

لا يتصور بعد الاستعمال على الاربعة كما لا يتصور بعد الاستعمال على الاربعة كما لا يتصور بعد الاستعمال

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

في شروح المقاصد ان القول الثاني في اختراجه بعض المعتزلة قوله **لكننا**  
في متناع حمله في قوله **انما** تشية يمكن ان يقال الهداية وقوله تعالى **لا**  
الادلة على ما يوصل الى حاصله ان الهداية بالمعنى الاول ان كتاب بحسب منسب  
الذي لا يوصل الى حاصله ان الهداية بالمعنى الاول ان كتاب بحسب منسب

والله صلى الله عليه وسلم لكن بحسب مستند ومنسب الى الله تعالى فان

الاقتدار على الدعوة الى طريق الحق من الله تعالى والدعوة لا تحصل  
الا بوضوح الدلائل وخلق المعجزات وناصبها وخالفها ليس هو وكان  
وهذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام

دعا بعض قريانه الى الايمان دعوة بليغة وهم لم يرئ منها واحتكوا

السار على العاد وحصل له بسبب ذلك خزن كما ذكره المفسرون في شأن

نزولها فلا مرد ان محل الاكل لا يستعمل الحقيقة دون المجازي

Handwritten marginal notes on the left side, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the far right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

١٢٠

مجلس

م



Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "قوله لا تهديهم" and "قوله لا تهديهم".

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

انك لا تهدي من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

والكفر والضلال ينبغي ان يجعل على ذلك متامل قوله تعدي  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

ينفسها الى المفعول الثاني مثل اهدنا الصراط المستقيم هذا  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

القرآن يهدي للتي هي اقوم ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

لا يتوهم من هذا الكلام اشتراك اللفظية في تدل على تعدي استعمال  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

الهداية في المعنيين لا على تعدد وضعي المعنيين كقولهم اهدنا الصراط  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

من امارات الحجاز والمتعد بالحرف مقيد بما فيكون المعنى واحد  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

عنه بعض النماذج من المنهية في قراءة قوله تعا انك لا تهديهم  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

يهدون يشاء وهو علم بالهدى في فقره الى صراط مستقيم بعد قوله ولكن لا تهديهم  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

يشاء وتوهم ان هذا الكلام ينقص بجهة الآية فان الهداية الواقعة من وضعين  
قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

قوله لا تهديهم من اجبت ونحوه راجعة عندنا الى خلق الايمان والاهتداء

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "قوله لا تهديهم" and "قوله لا تهديهم".



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Vertical handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the main text block, written in Arabic script.

او مع المضاف فيكون الفصل بين المضاف والمضاف اليه او تقدم

المضاف اليه على المضاف فان تقدم المفعول يستلزم تقدم العامل والفعل

بما في الوجه الاول بالنظر الى خصيصة المضاف اليه ومعموله والى لزوم

الفصل بين المضاف والمضاف اليه او تقدم المضاف اليه على المضاف

على التعيين والوجه الثاني بالنظر الى مطلق العامل ومعموله وان كان العامل

والمعمل هما المضاف اليه ومعموله والى لزوم تقدم المضاف اليه على

المضاف على التعيين قوله واما تعلقه به وذلك لان الخبر مختل في

ذلك التقدير وان يكون نفيًا كما لو قيل غيرنا كجملنا عطيته زيدنا فساكلا جلاي ١٢ ص ٢٤

السنخ منها مختلفة بعضها مع الالف في قوله وكان ومع اليه قوله المضاف اليه وبعضها مع الواو

فقط بدون اليه وبعضها بالعكس بعضها بدون الواو وبدون اليه كالحمار السنخ

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing from the previous block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

مهم التوفيق بحسب العرف والشرع فأذا اتعلق الطرف بمحل كالمعقول

والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

لا متناه في تحله بين الشيء ذاتياته وهذا يظهر حاله تعالى  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

بالخير ولذا لم يعرض له وبهذا سند فمقابل أنه يجوز أن يتعلق بمحل  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

واللام لا تنفع كما في قوله تعالى وجعل لكم الأرض فراشا  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

وعزلك فافهم قوله والظاهر أنه يعان هذا ليس صدقاً أمبعث  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

اسم الفاعل فيكون المحرك في الطرف بل اسم الحاصل بالمصدر واطلق  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

على الفاعل مبلغة في الحار في النسبة للمعقول في الطرف كما في قوله  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

التي تدرك في الخير صحيحه كان متناع تقدم ما في المضام والمضام اليه عليها من وديا العزبة يحتاج  
لأنه لا ينفك عن ذلك  
والمعقول اليه التوفيق وخير رفيق

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the far right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion.



صفحه ۱۸  
شماره ۱۰۰  
تاریخ ۱۳۰۲  
محل نشر

[illegible][illegible][illegible]

لو بعد الاول في قوله لان سوا  
فان الصراف مع الصرافين  
يكون مجموع الدينين واما  
واحد او يكون قوله لان  
ولما لا يستوعق تقدم ما في  
الاضافة على التقدم ما في  
كانت النسخة بدون اليه واما  
خير الصراف اليه على الصراف  
اليه واما قررت الصراف  
اليه واما يرب في ان يستوعق  
التقدم على ما يستوعق الى  
من بالدين بل من  
الذو فانهم

19  
بیت

محمد عبدالرحمن السید  
تاریخ "مولو" برقیہ اسلامیہ

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

لا يمكن تأييده بان الرسول صلى الله عليه وسلم كان هاديا بعد ارسا  
الاحكام لا سلك قد بين في موضع ان المشتق وما هو بمعناه يطابق على من  
كاتبه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the first section.

ثبت له مبدأ الاشتقاق في المستقبل تجزأ فعلى تقدير الجازم في الطرف يكون  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the second section.

بما أن آخر كذا سلك المقام وإنما جعل هذا اسم المصدر كان المصدر ربما  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the third section.

يقع بمعنى اسم الفاعل بخلاف اسم المصدر والاسم في المصداق اعتبر فيه  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the fourth section.

الفاعل به وصدر عنه اسم المصدر لم يعتبر فيه ذلك صريح بعض الأعلام  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the fifth section.

الى البياض منه اسم الفاعل ونحو من الصفات المشتقة حقيقة حال قيام المعنى المشتق  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the sixth section.

بالموصوف الضاد لمن هو الضرب ومجازا بعد انقضاء وزواله عن الموضوع كالضاد للمصدر  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the seventh section.

عنه الضوب القصر وقيل بل حقيقة وقيل الزمان الفعل كما لا يمكن اتفاقا ولا حكمه في التكميل  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the eighth section.

فحقيقة كذا نجاحا ما قبل قيام المعنى كما لا يمكن اتفاقا ولا اتفاقا لا يوافق الاضمار لم يصدر  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the ninth section.

الضوب لا يضره ولكن سيفض حقيقة بل مجازا منه رحمه الله تعالى شأنه  
بأنه في كل من المكنون في الجاهل راباوى ١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the tenth section.

Large vertical column of handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

الحال في المحل الذي لا يتقبل الاشارة المحسنة بحسب حاله عن التحصيل

فان الاشارة المحسنة هي تعيين الشيء بمجموعة الحس بما يعبر عنها بما مبتدأ

وهو مأخوذ من المشير الى الشئ الذي هو كماله لا يستدعي المشارة اليه

ان تكون حين الاستعمال حاصلة في الذهن بالذات كما انها حين

الوضع لا يلزم ذلك فالقول بوضع الاظفار للصوت الذهنية هو كماله

القول بوضعها للاعيان الخارجية هو كماله فافهم قوله اذ لا خصوص

عنه ذكره شية شرح الموقف للاشارة الى ذلك مع ان كفاها ما هو كماله

الاخص منه عند التاويل اقول ان المبدأ بالصوت الذهنية ما هي الشية من حيث هي

المبدأ بالصوت الذهنية على ما هي من حيث هي شائعة منه ذهنية للتحقق

ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

ملاحظات على المتن في الصفحة ١٢ من المجلد ١٢ من كتاب المنطق في اللغة العربية

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

في العلوم والدراسات الإنسانية والعلوم الإنسانية

اراد بالخصو في الخارج الرجوع عند التمييز ولا يتجه ان  
في ان الاشارة ١٢

الملك فيصل بن الحسين بن علي بن عبد الله  
نزلت في

تخلق بالتفويض والتمثيل  
تنتف از غايبك ان الله على كل شيء

بقال لا يخالط موجوده في الخارج في مجموع ازمته اجزاءها بناء على ان  
وان لم يكن موجوده بمجموعه ١٢  
و ان لم يكن موجوده بمجموعه ١٢  
١٢

بنی و انزل علیهم الامراض الاصلیة و جعل فیهم  
اعمالا حسنة

بالنفس  
في جليل ثلثا الألفاظ  
الخصومة دون النقوش

الأعدام اللاحقة الزمانية ليست أعداماً حقيقية كما اختار المحسن

زبان انوار علامہ گلشن  
میں ماحول علامہ گلشن

طریقه  
آموزش و تدریس  
در مدارس  
و کلاسها

فی السئلة الزجر عن صغیر این الکلام ههنا علی ما هو المشهور عند الجمهور  
فی الجواب نفی الخصم مطلقا و فی الاول نفی الخصم عند الشیخ مطلقا

سَلَامًا عَلَى الْوَلَدِ الْوَحِيدِ الْوَحِيدِ الْوَحِيدِ  
زَيْنَةِ دَوْلَتِ الْأُمْنَى

کیونکہ میں اللہ کے رسول ہوں  
میں نے اپنے اصحاب کو انصاف سے  
دیکھا کہ ان کے لئے جو کچھ  
میں نے دیا وہ ان کے لئے  
وہ ان کے لئے

قول للاخباره وايضا تنسك ان المشرك اليه هذا الكيسه فعلق قصد  
 هذا دليل انك تعلم الاشارة الى الفتوش ثم  
 لا بد من بيان ما هو المقصود من هذا الكيسه  
 ١٣١٢ هـ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَوَصْلَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ وَنَهَارٍ

الانقلاب في مصر

المصنف رحمه الله تعالى ومن الدين ان قصد لم يتعلق بالنقوش وتوثيقها الا ان يقال

کتابتیں کے موجود و مفقود

فی وضع یوحنا بن زبدي

وغيرها إلى أن اللفاظ موضوعة للصحة الذهنية وذهب كثير من المتأخرين إلى التهامي في  
لأنها أصلية في الذهن لا بد للموضوع أن يحصل للذهن

الکمالیہ خاتونہ مولودہ فی حقہ تعالیٰ

للاعيان في الجيرة

٥٦  
للاعيان الخارجية لا يخفى ان هذا القول ظاهر البطلان لان كثيرا من معاني الالفاظ ليس هو معانيها  
شروع في «بطلان الثاني»

في الواقع فليس  
ملائقاً طرد العاني في الحاج  
الاحتياج بقدر ما هو المصنوع  
الدواني بخصومه

بوضع الله في

وَلَيْتُمْ ضَمُّ الْاَلِفِ لَا تَفَاوُتُ وَأَنَّ الْمَوْضِعَ لَهُ حِجَابٌ يَكُونُ سَعْلًا بِالذَّاتِ وَالْعَيْنِ  
 دَيْلٌ ثَابِتٌ لِلْبَعَالِ الثَّانِي ١٢ وَهِيَ مَا يَنْشُئُ الْعِلْمُ بِتَفَاوُتِ ١٣

[illegible]

موضوع: اسلام و انسانیت

الخارجي هو معادوم بالعرض بالذات ولا تستفي العلم بانتعائه من حيث هذا القول عن الظاهر  
وهو ملا يتقفى العلم بانتعائه ١٢  
أي الثاني ١٣

والله اعلم  
فانما لفظ والمعالى واللى  
اللى ليس يستحاضه من جهة

عدم كون بعض الحائزين في ١٤

باب زيادة العين الخارجة من السنتي مع قطع النظر عن كونه موجودا في الذهن هذه  
 في قولهم ١٢  
 والظاهر من هذين القولين بيان وجوده في الخارج في ضمن الاقوال ١٢

المشيعين بالانشارة فلهذا

بأنه لا يصح أن يوضع في موضع

[illegible]

الجميع الذين يريدون  
حسب ما يشاءون

سنة وبيع الاغلاط لافان ليس  
القول يقره

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

\_\_\_\_\_



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

بالطريق في الخارج  
سؤال يرد على قول الشيخ  
لما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

**في الخارج في الوجود عند المشير ولا شك ان الكلي**  
الطبيعي وان كان موجودا في الخارج على ما ذهب اليه الحاشية ح  
الاشارة الى

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

وعنه من الحقيقين لكنه ليس محسوسا وموجودا في الخارج  
ومجرد الوجود في الخارج لا يتلزم الاحساس

**عند المشير فان قلت الكلي الطبيعي والشخص عند ان الوجود**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**فلا يعقل كون الشخص محسوسا والكلي غير محسوس قلت**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**معنى اتحادهما انه ليس في الخارج الا شيئا مخصوصا مقتضا**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**بعوارض مخصوصة ويقال له الشخص ثم العقل قد يأخذ ذلك الشيء**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**من حيث هو هو مع قطع النظر عن العوارض ويقال له المطلق والكلي**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**الطبع وقد يأخذ معهما بان يكون كل من التقيد والتقييد اخلافا**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

**داخلا والتقييد خارجا ويقال له الفرق والحصة ومن المعلوم**  
اي ليس للشيء وجودا خارجا

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من  
بما قلنا في الخارج من

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



عواشي مخلقة  
منقول من الفرد آه اي قال راكون  
التقييد والتقييد داخل في الفرد واكون  
التقييد داخل والتقييد خارج في الفرد  
وتفصيل في المراسم على ان ما اتفقه  
القاسم ان الحكم في شخص  
عنايات اخرى لما انتم فيكون خروج  
التقييد في العوارض والتقييد في  
الشخص في حقيقة ليس الا الحكم في  
عارضة وشعائر ان اذا عند القدر  
انتم فيكون بنحو التقييد في  
في الشخص فهو مجموع الحكم في  
وانتقلت في الحقيقة بل التقييد في  
اخراج كمن التقييد خارج الاتفاق فقال  
بعضهم ان التقييد في الحقيقة داخل  
في الخارج دون الموقوف  
فقط الفرق

بينة وبين الشخص في الواقع  
فان كان التقييد داخل في الموقوف  
عند الشخص عند عدم دون الحقيقة وما  
فان يكون يخرج التقييد على شكل التمس  
دخول التقييد في الموقوف في الشخص  
ايضا كالحقيقة فالفرق بينهما ان  
ومن حيث التمييز فيتميز عن الشخص  
بالحكم في العوارض والتقييد في  
بالحكم في الموقوف والتقييد في  
الخاصة من عوارض التوقييد  
اذ اقيمت الحكم بالتقييد الحكم كالجود  
فيضم الفرق بينه وبين الضمن  
لانه ايضا كمن التقييد في الضمن  
الا ان يقال ان التقييد في الضمن  
وقال بعضهم ان التقييد في الضمن  
مستغرق في الضمن في مجموع الحكم  
والتقييد وهو المشهور في  
عليه ان على هذا لا يمتنع

الحكم في الضمن  
اذا كان التقييد في الضمن  
والاولى بالكل لان التقييد في الضمن  
محل صوابين على التمس  
الحكم ان الضمن والتقييد في الضمن  
فيجعل صوابا على التمس  
منصف فان التقييد من الضمن  
وكل على الحكم الذي قد يكون من موقوف  
جميع من التقييد والتقييد في الضمن  
فاجتنب في تناقض التقييد في الضمن  
تقتضي ان لا يجعل صوابا على التقييد  
الحكم وجواب عنه بان التقييد في الضمن  
التقييد في الضمن والتقييد في الضمن  
بين الضمن والتقييد في الضمن  
انما التقييد في الضمن والتقييد في الضمن  
والتقييد في الضمن والتقييد في الضمن

اب  
المراد  
مقدم  
التقديرات  
وانظر  
على كتاب  
المراد  
المتعلقة  
بالمراد  
القطعية  
مولوي  
محمد بن  
سنة

٢٩  
سنة

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes on the left side, starting with "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes on the right side, starting with "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

بالضرورة أن الشيء يكون محسوسا بعد اقترانه بعوارض

فخصوصية مكانه والوضع ونحوهما وسياق لك زيادة

تحقيق ذلك فإن قيل الحاضر في الذهن متشخص بالتشخص

الذهني فالكلي ليس حاضرا في الذهن كما أنه ليس حاضرا في

الخارج قلنا قد عرفت أن الحضور في الذهن عبارة عن

ملاحظة الذهن والتفاته والفرق بين ملاحظة الذهن

والحصول فيه مما لا يخفى على من اتقى السمعة وهو شهيد

فإنه يلاحظ الشيء من حيث هو مع قطع النظر عن العوارض

أن كان في الخارج والذهن حاصلا معا أو عكسا عن الحصول

والذهن سواء كان حاضرا بالذات أو بالعرض

Handwritten marginal notes in the middle right column, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes in the middle right column, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes at the bottom left, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes at the bottom middle, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes at the bottom right, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Large handwritten marginal notes at the bottom of the page, including "فإنه لا بد من..." and "والمعلوم أن..."

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the main text block, written in Arabic script.

فالكحل حاصل في الذهب بالعرض فكلمة حاصل فيه بالذات  
وهذا حاصل في الذهب مع العوارض الذهبية بالذات كما هو

لا تخافه مع الشخص الذهب بالذات وحاصل في الخارج بالعرض  
بالذات لان الظاهر عرضي لا يتأصل خارجية بل كماله  
ولا بالذات لانه على تقدير كونه مشاكلا اليه ليس له لاهظ تماثله

سبق انما لا تصلح للاستادة فتأمل قوله ومن هنا علم انه حقيقة  
ان التعيين معتبر في مستقيم الاسماء حتى ان اللفظ الواحد

وذلك لا النقوش الخطوط اجسام متخصصة متشككة بأشكال مخصوصة  
والظاهر ان هذا الكلام هو المقصود من اللفظ الخاص عرضي كماله

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

في الحقيقة ان العلم بطبيعة الانسان...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

أوعن شخص واحد في وقتين والمعنى القائل بذهنين بعد في العلم...  
كأن من قاله في الشرح...  
كأن من قاله في الشرح...

لفظاً واحداً ومعنى واحداً فالتعين معتبر في معانيه...  
فخرج على ثبوت الوحدة...  
فخرج على ثبوت الوحدة...

هذه الأسماء تعيناً شخصياً أو غير شخصي ثم يظهر بالتأمل...  
أي الأسماء التي لا تكتب...  
أي الأسماء التي لا تكتب...  
أي الأسماء التي لا تكتب...

هذه الأسماء عند التحقيق من قبيل اعلام الجنس الموضوعة...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

للطبيعة من حيث انها متعينة في الذهن وليست من...  
اعلام الانفس...  
اعلام الانفس...

قبيل أسماء الأشخاص كما هو في بادي الرأي...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

الجنس هو كان اسم الجنس موضوعاً للطبيعة من حيث هي والفرق المنشطر...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

القولان وما وجد في بعض النسخ يدل اعلام الجنس اسماء الجنس...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

دلالة وضعية وهذا يظهر جواب آخر عن السؤال الأول...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...  
العلم الذي هو...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...



سرمه  
صندل  
عطر  
نارنگ  
اسفند  
بنفشه  
گلشن  
انار  
سیب  
گلاب

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله في الثاني حذف المبتدأ وهو صمد الكلام من غير ضرورة  
ان في الثاني لا بد من ان يكون المبتدأ  
لأنه لا بد من ان يكون المبتدأ  
لأنه لا بد من ان يكون المبتدأ

تصنيف هذا الكتاب غاية تهذيب كلام وأما تجوز ان يكون المراد بالكتاب  
فمنه قول تصنيف ١٢

الاشارة بتصنيف الكتاب فبعد كما لا يخفى كما اشار اليه  
في ١٢

الاشارة في هذا المقام توصيف الكتاب توصيف تصنيفه  
بين المؤلفين ١٢

مع ان في الثاني حذف المبتدأ وهو صمد الكلام من غير ضرورة  
اي اذا كان المقصود توصيف تصنيفه ١٢

قوله والظرفية تجوزية أه الطرف ان كان متعلقا بغاية  
بل لا يتجوز

تهذيب كلام فالعموم عموم من وجه في الصدق وان كان  
بين الظرف والظرف ١٢

مستقرا فالعموم عموم مطلق في التحقق قوله اي هذا مقرب  
المراد به هو

أه تقريبا لمرام معطوف على تهذيب الكلام وحاصل  
فيكون مجرورا مسطوفا على تهذيب مضادا لغيره ١٢

للمعنى هذا مقرب المرام الى الافهام غاية التقريب بان يكون في مجاز  
ما علم ان في التقريب ايضا جوهرة تفسر على الاشارة اليها كاسر في تهذيب المرام

عقلى او مجاز بالحذف او مجاز لغوى على نحو ما ذكر في تهذيب الكلام  
شأن الكل ١٢

قوله في الثاني حذف المبتدأ وهو صمد الكلام من غير ضرورة  
ان في الثاني لا بد من ان يكون المبتدأ  
لأنه لا بد من ان يكون المبتدأ  
لأنه لا بد من ان يكون المبتدأ

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

تحریر المنطق والکلام لا یلازمه فان التقریبا اصطلاحی شامل

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب  
قوله للتقريب

للتقريب لا صلاحي قوله محتمل ان يكون بياناً للامام او محتمل  
ان يكون بياناً للتقريب للامام فان المرام عقائد الاسلام وتقريرها  
بان يكون المضاف اليه بياناً للمضاف اليه انما هو من حيث انضمام

الى تحصيلها قوله والتعلق بالتقريب بعيداً وجه البعد  
ظاهر انه يدل على ان المرام غير عقائد الاسلام وتقريرها اذ  
يكون المرام مفعولاً او للتقريب وعقائد الاسلام ثانياً قول

او مجاز بالحذف اه عطف على الاسلام اي يمكن ان يرد مجاز  
الحذف على مجاز الموصول كما لا يخفى قوله بمعنى اسم الفاعل اه الكثرة  
ههنا بالمجاز اللغوي مع جواز المجاز العقل الذي هو بلغ

منه وبكيفية نظر الى قول المص جعلته فان جعل شيئاً على غير معق  
ولو جعل على سبيل ذلك فهو ليس بالمتكلم المجاز لغوي كما في مصنف حديثه من المصنف  
الاشتراف من عند نفسه

منه  
منه  
منه  
منه  
منه  
منه  
منه  
منه  
منه  
منه

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.





Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

ولا قوله لم يحول البصيرة لانه لا يتصور البصيرة بدون البصيرة كوكها  
سقوط على قولنا اسبق الى قولنا ١٣

متناغير قوله اي تعميم الغيرة مصدر مضاف الى لفاعل  
اشعار بين اثنين ثم تفادى كل منهما على فعل الآخر كالبصيرة والبصيرة ١٢

اولى المفعول وعلى كلا التقديرين البصيرة حائل اول الغيرة وكليهما  
اي توارى كل مصدر مضاف الى الفاعل

على ما يدل عليه صيغة حاول قوله ما اذ اية اة تمة لبيان معنى كاسيا  
شأنه بثلث ١٢

فانه اذا كان مامصوق او مصوق لم يكن معناه كاسيا بل كاسيا شئ  
١٢

او كاسيا الذي كان يقال معناه كاسيا شئ سواء كان مع شئ او لا  
في توجيه الحق على جميع التقادير ١٢

قوله وقد يحذف لانه نقل عن البلباني ان استعمال كاسيا بلا  
الفاعل انما هو قول شاذ وقد يحذف لامه

لا نظيره في كلام العرب واعلم ان كاسيا الجبس واسمه سبي و  
اي جبس موط ١٢

حبر عند الجهد عند وفشل وجود وعند كاسيا كاسيا  
١٢

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the main text block, written in Arabic script.

لا يكون الاكثرة موصوفة لانها التدرية انما تعلى اذا كان اسمها ثلثي فيكون  
خبرها ايضا ثلثي كما متاع تنكيه المبتدأ وتعريف الخبر والعصير المذكور  
فما شئ الجلي على المصطفى في شرح الديباجة قوله وتحقيقه آه فيه

اشارة الى ان ليس من كلمات الاستثناء حقيقة فان علمها لا يصدق ولا يصدق  
فيحضرهم ذهبوا الى المستثنى ليس حكم اصلا وبعضهم لان فيه حكما  
غير جنس الحكم والمستثنى منه فعلى كلا القولين ليس بها استثناء حقيقة  
اذ هذا حكم من جنس الحكم السابق وقد صرح به الزمخشري قوله على معانيه التي

عنه اعلم ان المستثنى على القول الاول ليس حكم اصلا سواء كان الاستثناء من ذلك  
او لا في صرح به في شرح العصيد شرح مختصرا لا اصولا لكن المشهور ان الاستثناء عند  
الحنفية من الاثبات نفى ومن النفي ليس بان ثبات عند الشافعية من كليات نفى  
فمنه قوله لا يثبت نفى من النفي ليس بان ثبات عند الشافعية من كليات نفى

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion in Arabic script.

بألفاظ مخصوصة وإن كان إلى كليهما فالكتاب مركب منهما ولا يبعد  
أن يكون كل منهما متحققا بالجملة إن اطلاق الكتاب على النقوش  
ليس كسبيل المحار كما يقال شذيت الكتاب قوله من النقوش للمخصوصة  
أه لم يقيد النقوش بدها على الألفاظ المخصوصة كما قيد الألفاظ  
والمعاني فكانت أشد إلى أن النقوش ليس خصوصية معتبرة سوى  
دلالة على الألفاظ المخصوصة بخلاف الألفاظ فاتها مع قطع النظر  
عن دلالة على المعاني المخصوصة لها خصوصية معتبرة وكذا المعاني  
مع قطع النظر عن تعيينها بالألفاظ المخصوصة فقولها باعتبار ذلك  
وقوله من حيث غيرها طرف مستقر وليس متعلقا بالمخصوصة قوله  
جاء المقوم كما نريد يكون فرعاً عن هذا الحكم المصطلح المحقق فيكون الاستثناء فرعاً عنه

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

مقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

ولهذا علم من علم المنطق بالمتن الاول وهو على التقدير مما

لا يصح له هنا كما لا يخفى وان اريد بالتقسيم والمعاني فان اريد بالمنطق المعنى

التفصيلي فليس من وجه بل هو على ما هو عليه في المتن الاول

المسائل فان اريد بالمنطق مجموع المسائل فلا يكون بينهما عموم وخصوص

لا في الصدق وفي التحقق بل كلية وجزئية ويكون الظرفية بخلافه اضافة

للمشاكل مقام التمثيل لظرف هذا وبقي المنطق فان المقدمة داخلية في

التقسيم ولعل المعنى الثالث وخارجة عن المنطق وان المعنى الثالث هو المعنى

من حيث التعبير عنها بالفاظ مخصوصة وهي بهذه الحثية ليست

الحالها على التصديق المسائل على الملكية المتصلة ليس الا حقيقة لا الشك

حقيقة تتعلق بالمسائل لا بغيرها

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...

المقدمة في علم المنطق... هذا الكتاب من كتب المنطق... وهو من كتب الفقه...



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

لا ينافي ذلك فاعلم ان اللفظ والمعاني وصف بلان ذكره تباطا والمنفعة  
غاية العلم ان يكون توصف به بالذات والاشياء بالعرض ١٣  
انما هو المعنى دون اللفظ والكلام يطبق على المفرد والمفرد والمفرد  
اي بالذات ١٤  
حيث التعبير عنه باللفظ ميان له كمن هذه المعيشة فالعبارتين  
والرئيسية منها ١٥  
الكتاب ومقدمة العلم على تقدير ان يكون مقدمة الكتاب  
هذا بيان الشبهة بين مقدمة الكتاب مقدمة العلم ١٦  
عبارة عن اللفظ ومعانيها او مع المعاني بحسب المفهوم والصدق  
اي مفردا غير مفرد ١٧  
وعلى تقدير ان تكون عبارة عن المعاني وحدها بحسب المفهوم  
مقدمة الكتاب في مفهوم وليس بانودة العلم بمنزلة مفهوم ١٨  
فقط بناء على اتحاد العلم والمعلوم وبالذات ولا وجه ايضا  
لخصيص مقدمة الكتاب بجميع ما يدكر قبل المقاصد بل بعض ما  
كما زعم بعض اناطري شرح ان اللفظ هو الذي في قوله ما يدكر كناية عن تمام العلم وقوله قبل الشرح ١٩  
ليكون له ارتباط بالمقاصد وفيه نفع لها على الاستقلال ايضا مقدمة  
الكتاب ٢٠  
كما ان كلامه من غير اتحاد الغاية والموضوع مقدمة العلم قول فلا يراد الخ  
كما يلاحظ على مجموعها ٢١

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

وأيضا المصنف في المطول أثبت مقدمة الكتاب ومقدمة العلم و٢

شرح الرسالة أثبت مقدمة الكتاب فقط ونفى مقدمة العلم لأنه في المطول

أثبت مقدمة العلم لأنه أخذ التوقف المعبر فيه فبطل ما قبله

والنفع بها ونفى في شرح الرسالة على أنه أخذ ما لمعه المشهور قوله لأنه تنسأ

في العبارة أنه بل تنسأ في شرح الرسالة وفي المطول أنه فسر كما في الثالثة

في شرح الرسالة ببيان الحاجة ويمكن لما هيته وبما للوضع في المطول بمعرفة

الحد والغاية والموضوع مكانه لم يتيسر له الرجوع إليها قوله من حيث

أن العلم أه أعلم أن للعلم معنيين كقول المصنف والثاني المعنى

المعنى الأول علم بالمعنى المصدر والثالث علم بمعنى ما به اكتسافا طلال العلم الحصن

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

الذي بمالكه اكتشاف ولاول هو حصول الصورة ولتاني الصورة

الحاصلة ولا شئ من الغرض العلم لم يتعلق بالاول فانه ليس كاشفا

هذا ما يذهب اليه النظر الجلي ثم النظر الدقيق يحكم بالمراد حصول

الصورة المعنى الحاصل بالصورة حقيقة ما يعبر عنه بالفاصلة

بدانث وهي حالة ادراكية تتحقق عند حصول الشئ في الذهن

فان تلك الحالة ادراكية تصدق على الاشياء الحاصلة في الذهن

صدوقها وذلك لانه اذا حصل شئ في الذهن يحصل له

وصف يحمل ذلك الوصف عليه فيقال له صفة علمية وهذا

هذا المعنى يطلق العلم المطلق المعنى المصداق وما به لاكتشاف

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.





۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

مستحق منكم  
 فانه فان حصل الجوارح  
 المادة انما هو في الجوارح  
 العينية لا في غير  
 من جوارح الشما  
 ما اجاب يا عرضي ان  
 للكيف معين لها  
 فاذكر هو المطلوب  
 عرض لا يقتضيه  
 والتمسك به عرض  
 عام فالعرض لا يقتضيه  
 الجوارح بل يقتضيه  
 فيحصل بها المست  
 فيحصل بها المست

۵۰  
میرزا

کہ ایک نیا ہیئت بنا  
 بالحق نے الاثر الذي  
 ہو سرفض عام  
 علیہ السلام  
 واثبید الامور والاعمال  
 آہل علی ان الجبر  
 والعرض من انواع  
 الخلیج ہے  
 الموجود  
 والصور والکلیات  
 من حیث ہے  
 علی انکم ان یوجد  
 منہ کما فی  
 من الفیض

[illegible][illegible][illegible]

من من الاشكال مع كون  
 حقيقة العلم في  
 الذي هو كذا في  
 بين فاعلم  
 على بل الاشكال  
 من الموضوع في  
 من انصار الفقه  
 في خارج مما اذا  
 الكيف الى الكيفيات  
 انفسا في

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

المتبادر الخانت تعلم ان المتبادر من صورة الشيء مطابقة للصورة

لما هي صورة له وتلك المطابقة شاملة للتصويقات والتصديقات

تأثيرها والمطابقة التي لا تشتمل على الحركات المركبة هي المطابقة

مع ما في نفس كاهن وهو لا يتبادر من حصول صورة الشيء وتفصيله

كلها فان صورة الانسان والفرس مثلا مطابقة للانسان

والفرس وصورة الوقوع واللاقوع مطابقة للوقوع واللاقوع

والمطابقة مع ما في نفس كاهن تشتمل التصورات بالهكلا

متصور فهو مجرد في نفس كاهن كقاصد فيها معنى واقلي المعقولة فهو مجرد

فيها صورة وجود الوصف في طرف الانصاف وتشتمل الصور من البصديق

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

منها تكليف

لابد والاشياء

الموجودة

لا يستدعي

الاقتضات

مع ان ذلك

عليها الاشياء

تشتمل التصورات

بما لا يتكلم فيه

اجابة لا تنفع

عن الحق شيئا

قاسم

قول

الصواب في الخ

يقع ان الساطعة

مع ما في

نفس الامر

يشتمل الصواب في

من التصديقات

اشياء مختلفة

تشتمل الصور التصورية التي

المطابقة الى الساطعة مع قصد

اجود ان الشئ مع الانسان

قابل التصورات الحادثة

مطابقة بما يقصد تصويره

فما يتبدل ان تكون

قد لا تطابق باقصد

شجاس عبيد بهو انسان

مودة فليس وقد

شرح الرسالة القطبية

ايضا تصديقه

بعضها غير مطابق

له وقد يقال على

المطابقة الى الساطعة

المشترج ١٢

والساطعة مع

فان قلت لفظ نفس

معنيين فمفهوم الاول

هو وجود في حد ذاته

ولو بعد ان تشرع

فالتحصيل ان الامر

للتصورات باسرها

العالية والاشياء

التصديقات الحادثة

من حيث التصور

التصورات

مع ان نفس الامر

يكون الموضوع

كما في سبيل البعض

لا تجري فيما

بذلك المعنى ١٢

على تصور آفاق

المرتبة لا يمكن

منزوعة باقدا انما

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

قول

٥٢  
ميرزا

غير مطابق

الاشياء

التصديقات

من التصديقات



Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "فان قلت" and "فان قلت".

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

**فأقلت للمعتبر في مطابقة الصورة التصديقية من حيث انها**

كحكاية عن الواقع المطابقة مع الحكمي عنه كما ترى انه اذا انقش صوتي  
 المطابقة وهي محدودة في الهيئات المركبة ١٢

على انها حكاية عن زيد يعتبر فيه المطابقة مع ما هي حكاية عنه قلت

هكذا نسبت الصورة التصديقية بخصوصها الى الشيء المطابق  
 ويقال للصورة التصديقية للشيء ١٢

يتبادر منه الحكمي عنه واما اذا نسبت الصورة مطلقا الى المتبادر  
 ويقال للصورة الشئ ١٢

منه هوذا الصورة فتأمل قوله ولا نه يخرج عنه آلا لا يبعد  
 كما قلنا ١٢

يقال المراد بالعقل ههنا الذهن فانه ربما يطلق العقل على الذهن  
 والعقل البشري هو كذا ١٢

مقابل الخارج فان قلت في يخرج كذا ذك الذي يتوسط  
 اما اذا اريد من العقل الذهن ١٢

الحواس لظاهرة فان هذا كذا ذك انما هو بوجود  
 ان في العقل فلا يصدق عليه بوجوده كذا ١٢

المدر ك في الخارج عند المدر ك قلت  
 بالكلية ١٢

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, including phrases like "فان قلت", "فان قلت", and "فان قلت".

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "فان قلت" and "فان قلت".

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Extensive handwritten marginal notes on the far right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

از يكون بيا بالسر بعد كل قول فان الحضور والحق كالمترادفين  
فان قيل ان الحضور غير الحضور ولا يكون قوماً لا يكون اياً لمشي وقوله فان لم  
الطرفة من المذكر  
والشيء ليسى صورة من حيث الحضور لعل لا من حيث الوجود  
منه وحل بقدر ١٢  
كما يتوهم من كلام بعضهم والفقلا سفة لا يتماشون عن اطلاق العقل  
منه وحل بقدر ١٢  
على ما يستلزم الواجب حيث هو حوا يا نه عقل وعقل ومعقول قوله  
الواجب من حيث انه مجرد عقل من حيث انه هو مجردة عاقلة عند الموت  
المجردة معقول من حيث انها مجردة مجردة عاقلة عند الموت مجردة عاقلة  
علم الواجب في المذكر  
سواء كانت عين ماهية الخ هذه التعليم شامل لفراد العلم كلها ولا  
اي صورة ١٢  
يخرج عنه فرد منه فانه كعلم غير التصور بالكنه وغير غيره فلعده اراد  
اي صورة ١٢

الوجه هو ان كل واحد من هذه الصور هو صورة واحدة  
لكن لم يقل ذلك لانه وانه فيصير كل واحد من الوجوه الثلاث حجاباً مستقلاً  
بشأنه من قولنا في الشرح ١٢ اي حصول الصورة ١٢  
ويحتمل ايضا ان يكون المقصود بالذلك التعريف ولم يقل ذلك لما فيه من المسامحة  
التي هي في حق التعريف  
الثالث المذكورة فيصير هذه الوجوه واجلاً للحدود للعدول عن هذا الى ذلك بخصيص  
لكن فيه ايضا مسامحة لما فيه من لفظ عند الذي يتبادر منه المقارنة  
اي في قولنا الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل ١٢  
لا الحضور فنية وقولنا في ذلك كعلمه بالعلم لان حجاب بالعلمة والكنه ١٢  
وهو للمسامحة ١٢ الشرح ١٢

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

بالاعتبار... لا اعتبار...  
في الصورة... لا في الصورة...  
فان لا اعتبار... لا اعتبار...

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the left edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the left edge of the main text block, continuing from the previous column.

فان ماهية الشيء عبارة عن الحقيقة الكلية المعقولة من حيث هي كلية  
و معقولة وتحقق المقام ان الصفة العلمية من الشيء قد تكون مطلية  
وهي منقسمة الى التصور بالكلية والتصور بالوجوه فان المرأة  
والمرء ان كانا متصدين بالذات ومتغايرين في اعتبارهما بالتصور بالكلية  
لان كانا بالعكس فالتصور بالوجوه وقد لا تكون

مرأة لملاحظته وهي منقسمة الى العلم بكنه الشيء والعلم  
بوجه الشيء فان العلم ان تعلق بالشيء من حيث هو فالعلم  
بكنه الشيء وان تعلق بوجه من وجوه من حيث هو وجهه

فالعالم بوجه الشيء متأمل في هذا الحقيقة لعلك تجد في غيرك التطبيق  
من حصر الصورة الخارجية عندك لا عن عمل الماهية الكلية في العقل منه

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, continuing from the previous column.

Handwritten marginal notes along the left edge of the main text block, continuing from the previous column.

Handwritten marginal notes along the left edge of the main text block, continuing from the previous column.

Handwritten marginal notes along the bottom edge of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

قوله وسواء كانت تلك الصورة الخ نقل عنه في الحاشية أن علم العلم

العلم علم حضوري كما بين في موضعه فيلزم أن تكون خارجية وغير

خارجية فلا يتحقق أن الصورة العلمية الحاصلة في الذهن من

حيث أنها صورة علمية حاصلة في الذهن لها مجرد محذو

الوجود الخارجي في ترتبها آثارا فالمراد بالوجود الخارجي ههنا

ما يشتمل هذا الخومن الوجود وتفصيل المقامان ههنا اعتبارات

الاول اعتبار الشيء من حيث هو والثاني اعتباره من حيث

العوارض الخارجية والثالث اعتباره من حيث العوارض

الذهنية فالشيء من حيث هو معلوم بالعلم المحض

بالذات كحصول صورته في الذهن فوجوده في الخارج ولازم

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

التفصيل يظهر الحقائق المعروفة بالذات في العالم المحصور لعباده

[illegible]

۱۲۰۳  
و در این روز که جمعه است و در این روز که جمعه است و در این روز که جمعه است



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

قوله ما تضمنه ليس حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا  
انما هو العلم بالذات حقيقة كقولنا

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

۱۰۰  
 ۹۹  
 ۹۸  
 ۹۷  
 ۹۶  
 ۹۵  
 ۹۴  
 ۹۳  
 ۹۲  
 ۹۱  
 ۹۰  
 ۸۹  
 ۸۸  
 ۸۷  
 ۸۶  
 ۸۵  
 ۸۴  
 ۸۳  
 ۸۲  
 ۸۱  
 ۸۰  
 ۷۹  
 ۷۸  
 ۷۷  
 ۷۶  
 ۷۵  
 ۷۴  
 ۷۳  
 ۷۲  
 ۷۱  
 ۷۰  
 ۶۹  
 ۶۸  
 ۶۷  
 ۶۶  
 ۶۵  
 ۶۴  
 ۶۳  
 ۶۲  
 ۶۱  
 ۶۰  
 ۵۹  
 ۵۸  
 ۵۷  
 ۵۶  
 ۵۵  
 ۵۴  
 ۵۳  
 ۵۲  
 ۵۱  
 ۵۰  
 ۴۹  
 ۴۸  
 ۴۷  
 ۴۶  
 ۴۵  
 ۴۴  
 ۴۳  
 ۴۲  
 ۴۱  
 ۴۰  
 ۳۹  
 ۳۸  
 ۳۷  
 ۳۶  
 ۳۵  
 ۳۴  
 ۳۳  
 ۳۲  
 ۳۱  
 ۳۰  
 ۲۹  
 ۲۸  
 ۲۷  
 ۲۶  
 ۲۵  
 ۲۴  
 ۲۳  
 ۲۲  
 ۲۱  
 ۲۰  
 ۱۹  
 ۱۸  
 ۱۷  
 ۱۶  
 ۱۵  
 ۱۴  
 ۱۳  
 ۱۲  
 ۱۱  
 ۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱

[illegible]

التعظيم الثاني كاتينهم فان المراد بالغيبة ههنا الغيبة  
 الغيبة الثانية الغيبة الاولى الغيبة الثانية الغيبة الاولى  
 الغيبة الثانية الغيبة الاولى الغيبة الثانية الغيبة الاولى

بألذات وفي الثاني ما يشق للاعتبارية هذا إذا قرئ

المذكر بالعلم وإما إذا قرئ باللسان فلا يحل من حرمة لانه  
في قول الشيخ  
هذا أيضا روي عن السيد أبو الفتح ١٢  
في قول المذكر ١٢

انضاً لك وان اردت العلم الاكمل الى فعله سبحانه ليسلسله

ایضا ترمین المدرك بالکسر و تعریف الی غیر ۱۷۹

الممكنات عينه لا غنى <sup>عن</sup> العلم <sup>بعدم</sup> أن للواجب تعالى علما

اجماليا وعلما تفصيليا اما العلم الاجمالي فهو مبني للعلم

وخلال الصور الذهنية والخارجية وهو العالم الحقيق وهو

الكمال وعيد الذات وتحقيقه على ما تضمنه رب في فضله ومته (ان)

[illegible][illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

**جہتین حجة الوجود والفعلية وحجة العدم والافعلية وهي حسب**  
**المجته الثانية لا يصح ان يتعلق به العلم فانه بهذا المجته معدوم محض**  
**التي حسب ما يتعلق العلم هي المجته الاولى هي راجعة اليه لان وجود الممكن**  
**هو بعينه وجو الوجود كما ذهب اليه اهل التحقيق فغلبت على الملكات**

Handwritten marginal notes on the right side, adjacent to the main text block.

**قد تمزج على ان وجود الممكن جو قائم بذاته واجبة انه دليل شريف هو انه لو كان**  
**قائما به فام ان يكون الصراف به انصافا انصافا وانصافا فالتراخيا وعلى الاول لم يكن**  
**قبل الوجود موجودا ضرورة ان انصافا يتوقف على وجود المصروف على الثاني لا بد له من منشاء**  
**الانزعاع هو الوجود حقيقة فينتقل الكلام اليه وهذه الدليل ثبت كثير من المطالب العالية**  
**كعينية الوجود فالراجح اختصاصا له بجده جو علا شئ له علمه فتمت نقاشته**

Handwritten marginal notes on the right side, adjacent to the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, spanning across the width.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing from the previous block.



کتابت کلام حضرت  
نور و اصفهان دانشمند  
علی قلی

[illegible]

بنی اس کی نسبت سے  
 ورنہ کہ اس کی اسم اللہ تعالیٰ تعالیٰ  
 بقا و وجود و فیض و جلال و کبریا  
 بلیغ و کمال و باری و تعالیٰ و کمال  
 الاشارة الى الخ و لعل من هنا نشأت  
 مولانا محمد ولی  
 مولانا محمد علی  
 صدق الجور و فیض و کمال و کبریا  
 فیض و کمال و باری و تعالیٰ و کمال  
 وجود و فیض و کمال و کبریا  
 فیض و کمال و باری و تعالیٰ و کمال  
 و کمال و باری و تعالیٰ و کمال

ما اعتدلت على أم الربيع ولم يبعها ولم يخطبها وإنما استعصمت على ما كانت

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the main text block, written in Arabic script.

في التصور والتصديق هو العلم المتحد الذي لا يكفى فيه  
لا ولا يراى ولا يلامس في الطريق ١٢  
مجرد المحصور ولا له يخصص العلم التصوري والتصديق اذا التصور هو حصول  
العلم بالشيء من غير ان يراه ١٢  
المصور في العقل والتصديق يستند للتصور الذي هو كذا او العلم المحصور في  
الشيء ١٢  
لا يكون يحصل التصور في هذه الاشياء لانها لا يكون على ان لا نفسا م  
الا حصول شي في التصور والاشياء في النفس ١٢  
العلم بالتصور والتصديق على التخصيص والحسنى لما لم يتبين  
التي تتحقق في هذه الاشياء بالتصور ١٢  
عنده اختصاص التصور والتصديق بالعلم المحصور في الحوادث  
كما قال في حاشي شرح التجريد ان العقل الفعال خزانة المعقولات  
ويقال لما عقل الانسان ١٢  
كلها وشأنهم للصدق والحفظ والتصديق ومع الكواذب الحفظ فقط انما  
الاشياء ١٢  
ان لا افستكم الى المبدأ هذه والطريقة على التخصيص في كل تقدير التخصيص  
مقرض على الشايع ١٢  
صورتين في العلم بالعلم المحصور في الحوادث على النحو الذي ذكرناه ومرة في

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, likely from a previous page or a related text.

الانقسام الى اقسام ثلاثة  
الانقسام الى اقسام اربعة  
الانقسام الى اقسام خمسة  
الانقسام الى اقسام ستة  
الانقسام الى اقسام سبعة  
الانقسام الى اقسام ثمانية  
الانقسام الى اقسام تسعة  
الانقسام الى اقسام عشرة  
الانقسام الى اقسام احدى عشر  
الانقسام الى اقسام اثني عشر

التصور والتصديق بالتصور والتصديق بالحادثين فما مل جذا قوله

وكل حاجة اليه فان الانقسام لا يتحققه ان المطلق يخذ على

وحيث لا يكون يخذ من حيث هو ولا يلاحظ معه كالات

وح يصح اسناد احكام الافراد اليه كاتحاده معها ذاتا ووجودا

وهو بهذا الاعتبار يتحقق بتحقيق فرد ويتحقق باستعانه وهو موضوع

القضية الممهلة اذ موجبه تصدق بصدق الجزئية المرجبة

وساكتها تصدق بصدق السالبة الجزئية والتثان يوضح

من حيث انه مطلق ولا يلاحظ معه الاطلاق وح لا يصح اسناد

احكام الافراد اليه كالحيشية الاطلاقية ما عني عنه وهو بهذا الاعتبار يتحقق

فرد ما لا يتحقق انفراد بل بلفظ جميع كافر وهو مجموع القضية الطبيعية

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing additional examples.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a summary or conclusion.

عليه السلام  
المؤمنون  
في الدنيا  
الذين  
يحبون  
الدين  
والدنيا  
والآخرة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰  
میزبان

سید محمد علی  
نقش کاغذ  
فکالت البیوت  
رقعیہ بیوت  
انقلاب زمین  
کائنات زمین  
بیاد علی مصر علی

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

فالعالم الذي هو القسبة هو للخلق على الوجه ولا لا تقسام البديهة  
والنظرية وما يلزم من كلاً خصاراً فيهما بحيث نفس العلم من حيث كلاً حيث  
لا خلاف وان كانا من احكام العلم المحض الحادث فافهم واستقم قوله كانه يدل  
فيها الخ وكانه يخرج عنها التصديقات الشرطية فان النسبة واقعة ان لم  
يواقع النسبة حلية والنسبة التي في الشرطيات هي نسبة الاتصال ولا

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

ان اتصاله بالانفصال ولا لا انفصال ولا كانه يتوحد معهما ان معقول ان  
واقعة او ليست بواقعة معتبر في معنى القضية وكاهل ليس كذلك  
فان للعتبر فيه نسبة بسيطة تصدق عليها هذه العبارة المفصلة

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

ان اتصاله بالانفصال ولا لا انفصال ولا كانه يتوحد معهما ان معقول ان  
واقعة او ليست بواقعة معتبر في معنى القضية وكاهل ليس كذلك  
فان للعتبر فيه نسبة بسيطة تصدق عليها هذه العبارة المفصلة

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

وَمَا يَكُنْ أَنْ الْقَبِيلِ وَالشَّكِّ وَالْوَهْمِ أَدْلَى لَوْ قُوعَ النَّسَبِ  
قبل ما هو ذكره الشارح ١٢

أَوْ لَوْ قُوعَ مَا كَانَ النَّسَبُ وَاقِعَةً أَوْ لَيْسَ بِوَاقِعَةٍ وَلَعَلَّ مَنْشَأَ  
السيد الميرزا محمد باقر السوادجوري

الظن اخذ من الأدعان الثاني دون الأول ولا فرق بينهما وما يقال  
من أن النسب قد وقع في الأول والثاني

أَنَّ الشَّكَّ وَالظَّنَّ وَالْوَهْمَ وَالْإِدْعَاءَ مِنْ لَوَاحِقِ الصُّورَةِ الْعِلْمِيَّةِ وَلَيْسَتْ  
من قبيل الأدراك وليت ذلك ما وقع في الشك والاشكال وغيرهما

من تقسيم العلم إلى تصدير ساكذرج وتصوره مع صدقها قال  
أي من الأدعان ١٢

الْحَقِيقُ الطَّوْسِيُّ بِرَحْفٍ نَقْدَ الْمَحْصَلِ أَنْ تَصْدِيقَ الشَّكِّ وَالْوَهْمِ لَمْ يَكُنْ  
الشارح في المصنف قد مضى في بيان ما في الشك والوهم من الضلال والجهل

وَيَحْجُوهَا مِنْ لَوَاحِقِ الْأَدْرَاكِ وَتَحْقِيقِ الْمَقَادِيرِ التَّصْدِيقِ وَمِنْهَا  
الشارح في المصنف قد مضى في بيان ما في الشك والوهم من الضلال والجهل

مُتَعَلِّقَةٌ لِلْأَدْرَاكِ التَّصْدِيقِ وَهِيَ تَعْلُقُهَا تَصْدِيقُ الْخَلْقِ الْقَضِيَّةِ وَلِذَا  
يقولون للقضية معلوما تصديقا فيكون هم منها انما معتبر بمعناها

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.



[illegible][illegible]

--



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

كلام مطابق للواقع ويعبر عنه بالفارسية بامست كوي دانستون  
اي مصداق ماضية من صدق يعني مصداق خبر

حق كوي دانستن وهذا التحقيق ليسقط هنا فاعين قوله  
اي كوي دانستن ان التصديق لشيء معاني هو ان يصدق على اول ما يصدق عليه

ان التصديق المنطقي هو للتصديق اللغوي وقوله التصديق  
اي الذي يثبت عند المنطقيين

المنطقي هو التصديق الاول والتصديق اللغوي تصديق ثان  
ليس المراد الاول والثاني هو حسب الذكر لانه خلاف ذلك في كلام المنطقيين

وبهذا يظهر ان ما قال العلامة الشيرازي في دسرة التاج ان  
اي ما ثبت ان التصديق هو الانعقاد

المصداق المقارن للتكذيب تصور معه تصديق والعلامة  
اي اذعان

الشريف في حاشية شرح المطالع ان تكذيب النسبة  
السيد الشريف

الايجابية هو عين التصديق بالنسبة السلبية ليس على ما ينبغي كيف  
اي اذعان

والتكذيب ليس باذعان وقد صرح الشيخ وغيره بل لا تكاد اتمامه  
فيل

للتصور والتصديق وبالله التوفيق ومنه الوصول الى التحقيق  
اي اذعان

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

هذا هو المقصود من قوله تعالى في القرآن الكريم  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

**قوله كما يشهد به الجدلان السليم**  
المتعلق بالمراد بالمغايرة الذاتية المغايرة النوعية لا مقابل

ما هو باعتبار المتعلق وذكر قول المصنف عليه كما ذكرنا  
اي انما هو باعتبار المتعلق وذكر قول المصنف عليه كما ذكرنا

**ظاهرة ذلك** تفولان كل من القصور والتصديق لوازم تحتص  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

ليس له متعلق كذا ومن المعلوم ان اختلاف اللازم  
يستلزم اختلاف المعلوم كما ان اتحاد المعلوم يدل على

اتحاد اللازم والقول باتحادهما مجسب الذات وتغايرها  
كما قال الفرق الثانية

بجسب متعلق قد املتنا فيين فان اتحاد المعلوم ينافي  
اختلاف اللازم وهذا اشكال مشهور وهو ان اذا تعلق التصو

اختلاف اللازم وهو هذا اشكال مشهور وهو ان اذا تعلق التصو  
اختلاف اللازم وهو هذا اشكال مشهور وهو ان اذا تعلق التصو

اختلاف اللازم وهو هذا اشكال مشهور وهو ان اذا تعلق التصو  
اختلاف اللازم وهو هذا اشكال مشهور وهو ان اذا تعلق التصو

ان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

ان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

ان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة  
فان قيل انما هو المتعلق بالذات لا بالصفة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

على شيء حقيقة التصور هو  
 يتعلق بالشيء فالصحيح  
 ثم يرد على الحاشي اننا نقول ان العلم  
 لا يحسن والتصوير والتصديق  
 له الانواع والتصديق  
 الكلية التي هي عبارة عن  
 كالاشياء الحشوية والاشياء  
 ومن العلوم الحشوية والاشياء  
 لا يستلزم اختلاف للذات  
 اما في الوجود والاشياء  
 الحشوية والاشياء  
 ان ما يشتمل على الاشياء  
 والتصديق والاشياء  
 بالذات حتى يشتمل على  
 في حقيقة العلم والتصديق  
 انهم انما هم في  
 محمد عبد الحليم  
 والتصوير ليس  
 العقل على

قاضي القضاة بلخا  
 مشيخه جليله واحدا كان او  
 متعدد بدون التمييز في تلك  
 كانت او لانه انما يشبه تلك  
 فانه متعلق بالنسبة بجزء  
 المتماثلين كان للشيء في  
 عموم فلهذا كان في  
 التصديق كما هو الحق كان  
 بان يقلل ان لازم ما بين  
 اتعلق كما هو التحقيق  
 وانما بين التصديق من  
 قاضي محمد صالح  
 قول ان اختلاف  
 ولو لم يكن  
 لان الامر لا يقع  
 عيب في قول  
 اختلاف في ذلك  
 بين الحكماء  
 عاقل في كونه  
 العلم في ذلك

[illegible]

واما في هذا الموضع  
 فانه قد وجد في  
 بعض النسخ ان  
 قوله تعالى  
 "وَالَّذِينَ  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ"

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

التصور بما يتعلق به التصديق يلزم اتحادها لا اتحاد العلم والمعلوم  
بأنه لا يمتنع أن يكون التصديق على ما هو عليه من حيث هو لا على ما هو عليه من حيث هو  
والجواب عنه على ما هو عليه من حيث هو لا على ما هو عليه من حيث هو  
حقيقته لا ما يصدق هو عليه وما هو عليه من حيث هو لا على ما هو عليه من حيث هو  
تعلق القول بترتيب اجزاء القضية كأنه مبنية على القول بتأثيرها بحسب التعلق  
فقط فانها مدار أو أن التصديق لا يتعلق بما يتعلق به التصديق  
وان الشك تصور لا يتعلق إلا بالنسبة لاعتبار والتسبب في القضية  
الحكم بالنسبة لتقييدية ثبوتية سمها النسبة الحكمية وانها نسبة  
تامة خبرية هي وقع النسبة لوقوعها وسمها بالحكم والحد  
السلم بحكم بطلانه أيضا لا تفرق ان لا يفهم من

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary on the main text.



[illegible]

نريد ان نعلم النسبة واحدة ولا يحتاج في عكسها الى نسبة  
 التي يبرهنها بالفارسية بهت وبيت ۱۱ اي ان كونه قسمة ۱۱

آخره وكل مقصودهم ليس ثبات النسبتين المتفاوتتين بالذات بل نسبة  
واحدة هي حيث انها نسبة بين الموضوع والحال يتعلق به الشك ومن

حيث انها تامة خبرية تتعلق به التصديقي وما في شرح المطالع من بيانها

ان اجزاء القضية عند التفصيل ترتب مباشرة الى ذلك قوله **والا**  
فتصوروا التصور عبارة عن الصورة الحاصلة من التثني العقل

مشر محتمل لو جهين الاول مع عدد اعتبار الاول والثاني مع اعتبار عدم

لا دواعي ولا داعي من التاكيد بحسب الفهم دون التحقق من العلم التصديق

وهو العلم المكتف بالكيفية لا بالحانية لا يمكن فيه عدم اعتبار الأفعال

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

ولا اعتبار عديم الاذعان وعيد العالم المتصدق يمكن فيه كل من قال

يجوز ان لا نقسم الحكم نظير الميت لنفسه فانه ان كان

بديهي كان نفيًا لكسبية الكل وان كان نظريًا كان

نفيًا كداهة الكل قوله كذا وتسلسل الخ بل لما حصل نظري

لان الحركة الفكرية حركة اختيارية فلا بد فيها من التصور بوجه

ما والتصديق بقاء ثبوت ما وعلى تقدير نظرية الكل يكون التصديق

بوجه ما والتصديق بقاء ثبوت ما نظريين فينقل الكلام الى

هذين النظريين وهكذا فعل هذا التقدير لا يحصل

نظر ضلالتين نظري قول على امتناع اكتساب التصديق من

التصور الخيال ليس في منطق الشفاء ليس يمكن ان ينتقل المذهب

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the central text block, written in Arabic script.

من معني واحد مفع الى تصديق شئ فان ذلك ليس حكم  
بم التصديق ما لا ينافي ما مر ١١  
١٢

وجوده وعدمه حكما واحدا في ايقاع ذلك التصديق فانه ان كان  
التصديق يقع سواء فرض المعنى موجودا او معدوما فليس المعنى

مدخل في ايقاع التصديق بل وجد ما لان موقع التصديق هو علة  
١٣

التصديق وليس يحجز ان يكون شئ علة شئ في

حالتي عدمه ووجوده فلا يقع بالمرء كفاية من غير تحصيل

وجوده او عكس في ذاته اذ حاله فلا يكون موقفا الى التصديق بل

شئ واحد فربما بالمعنى وجودا او معدوما قد اختلف اليه معنى آخر وقد

اعتراض عليه المحذور من محال لاول انه منقوض بافادته المتناقض فان

المقدح كجارية فيها والثاني ان هذا المقدر بوجوده الكيفية يقيده التصديق

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing from the previous block.

Handwritten marginal notes on the left side of the central text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the central text block, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

من عباد الله بغير حق فيه كما في آقاده التصديق بعينه فظهر ان  
ما ذكره مغالطة ومثل ذلك غريب عن مثله واذا قلت تحقيق الكلام

وتزجيم المرام ان المعلول حقيقة ليس وجوده في نفسه وجوده في  
وهو اشتغال كفتسا بالتصديق من مقصود ١١

حاله وبالجمله هو ليس له مفاد الهيئة التركيبية على ما  
اي حال من المعلول حقيقة ليس الاصول الهيئته التركيبية ١١  
اي هنا ينبغي عليه ١١

تقر عند المشاكين القائلين باجلل المؤلف فكذا العلة  
حقوقها ليس لا وجودها في نفسها او وجودها في حالها

على ما بينة الشرح وما هو معلول حسب ظرف فعلته  
بما بينة الشرح وما هو معلول حسب ظرف فعلته

بجس في ذلك المظروف عيان يتحقق فيه ضرورة ان ما هو معدوم  
في ظرف كايحصل منه وجود شيء في ذلك الطرف فالمعلولية في التصديق

هو بحسب ظرف الوجود المعلول فيه ليس كاي حاصل من الحقائق التصورية  
في ظرف كايحصل منه وجود شيء في ذلك الطرف فالمعلولية في التصديق

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the far right side, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discussion.



3

وَالْمُحْسِنِينَ

ان الله

من  
بجانب

انفار سے فیو

فارسه نقيب

۲  
فانم المایستولانم  
و قضا اقصه

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the right edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the bottom edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the left edge of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing from the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing from the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing from the main text.



۴  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

لكنه على ذلك التقدير يحصل تصديق الشيء بالكنهه ويلزم منه كماله  
كما ثبت في القواعد ١١

تصور بالوجه ايضاً واذ لم يحصل التصور مطلقاً لم يحصل التصديق  
اي سوا كان تصوراً مطلقاً ١٢

من الاختلاف كان الوجه في تصور الشيء بالوجه والكنهه في  
العرض من حيثيات الحكمين صور الشيء بالوجه في تقدير نظر الحكم مقدم لنفسه ١٣

تصور الشيء بالكنهه مقصود ان بالعرض مقصود ان بالذات  
اي بلا واسطه ١٤

على عكس ذي الوجه وذو الكنهه فلو كان الوجه في التصديق بالوجه  
فان ظاهره وكله مقصود ان بالذات وتصور ان بالعرض ١٥

متصور بالوجه او بالكنهه كان المقصود بالعرض مقصوداً  
اي لا يخلو من وجه ١٦

بالذات والمتصور بالذات متصور بالعرض في تقدير واحد  
كون التصديق المقصود واحداً ١٧

وتصور واحد مقصود الوجه في تصور الشيء بالوجه ليس بالكنهه  
اي هو تصور للعرض لا لالان تصور واحد من وجهه انما هو تصور للعرض بالعرض ١٨

حق بيسف تصور الوجه بالوجه وينقل الكلام الى الوجه الثاني وهكذا  
بقيت مطلوباً للشرح ١٩ - كما مر تحقيقه ٢٠

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

فان انما اذا كان الشيء في نفسه بالذات متغيرا بالعرض وفي تصور الشيء بالوجه متحد بالعرض معا فان كان ذلك فكيف يتصور ان يكون مبدأ واحد مستمرا بينهما فصل احدهما عن الآخر متناهية مما يمكن ان يقال ههنا ان التصور كالتعريفات تصور واحد بالعرف لكسرة الذات وبالعرف بالعرض في تقدير الدوام يكون كل من الموقف والموقف عليه مضمنا للذات وبالعرض بالنسبة الى الآخر وعلى تقدير التسلسل يكون كل من التصورات الغير المتناهية تصورا بالعرض فيلزم تحقق ما بالعرض بدون تحقق ما بالذات نظرية التصور كما استلزم الدوام والتسلسل المستلزمين ان لا يحصل شيئا منها

للمواة والموتى في تصور الشيء بالذات متغيرا بالعرض بالعرض وفي تصور الشيء بالوجه متحد بالعرض معا فان كان ذلك فكيف يتصور ان يكون مبدأ واحد مستمرا بينهما فصل احدهما عن الآخر متناهية مما يمكن ان يقال ههنا ان التصور كالتعريفات تصور واحد بالعرف لكسرة الذات وبالعرف بالعرض في تقدير الدوام يكون كل من الموقف والموقف عليه مضمنا للذات وبالعرض بالنسبة الى الآخر وعلى تقدير التسلسل يكون كل من التصورات الغير المتناهية تصورا بالعرض فيلزم تحقق ما بالعرض بدون تحقق ما بالذات نظرية التصور كما استلزم الدوام والتسلسل المستلزمين ان لا يحصل شيئا منها

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

وهو ليستمر ان لا يحصل ثبوت من التصديقات لا متتابع حصول التصديق  
اي عدم حصول التصديق كما مر

بدون التصديق فانه لا يتم الا بدعوى اها حاصلة ترجيح  
لان التصديق لا يجوز التصديق كما ذهب اليه الامم لانه اذا شرط له كما هو منه لم يثبت وادعوا عدم جوب كل بدو  
والشروط بدو والشروط ما يشهد بالوجه الذي بل عليه اهل الصبيان ١٢  
طريق الاحالة الى البداهة على طريق الاستدلال فان الاستدلال  
بمنه هو المذكور ١٣ ترجيح ١٤ متعلق بقوله لا يتم تصديق الاستدلال المذكور من شام على المذكور ١٥

يقول الى دعوى البداهة فليكتف به او لا فانه لا يتم الا بدعوى  
سواء لم يثبت ترجيح ايج ١٦ فخر المصنف ١٧ دليل الاول الاستدلال الى وقوع البداهة ١٨

البداهة في مقدمات الدليل واطرافها اذ لو كان هذا الدعوى  
دليل قوله لا يتم ١٩

لا ينقطع الكلام اذ الخصم ان يمنع المقدمات وليسأل عن  
اي من الخصم ٢٠ اي من الخصم الثاني ٢١

اطرافها ولا يخفى انه لو تم الدليل على عدم صحة الاستدلال استماله  
اعترضه لانه لا بد من اذ ذكره ان ما وافق من كلامه المشايخ تمامه بقرينة قوله لا يتم ٢٢  
معلق ان هذا هو المطلوب

ح على موجب من المصادرة فان من يقول بكسبية الكل  
ويستلزمه ٢٣

كيف يستلزم بداهة مقدمات الدليل وبداهة اطرافها فانه  
المتعلق ٢٤ بنار على عدم الاستدلال ٢٥

ايراد بدعوى بداهتها اعم من دعواها بلا واسطة او بلا واسطة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion in Arabic script.









Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

وان قس الجواب بالنظر الى المنطقية والمبداهة لا تختلفان  
ترنوا ١٢ اى الجواب الذى ذكره فاشل ١٢

بأختلاف الاشخاص بل ان النظرى ما لم يكن حصيلة كفاقد  
نظر الجواب ١٢

القوة القدسية من حيث انه فاقد لا بالنظر البديهي ما يمكن  
اى القوة القدسية التى بها يكسر النفس كخيف ويزال ولا يوارى ولا يوارى ولا يوارى ولا يوارى  
نظر الجواب ١٢  
حصيلة لا بالنظر لا يتوجب دفع قوله والجواب ناكلا نسلم الخ  
لما قدس من حيث انه فاقد ١٢

هذا الجواب صيب على جواز تعدد العلل المستقلة بمجته للموقوف  
اى ان يكون ثلثة وليس ثلثة ١٢

عليه التام ولحق ما ذهب اليه المحققون وغيره من المحققين من  
اى يتوجب قوة اخرى اعراض على تمام شرح بناه على قرة العشى من ان جرابه على اى ١٢

انه لا يجوز ترافق خصوصية العللين مغلغة في التوقف والترتب  
اى فاقد العلل المستقلة لعدم جواز تعدد العلل المستقلة على حلول اشغى على سبل التبادل اطر

والموقوف عليه في الحقيقة انما هو القدر المشترك بينهما  
واما فى الظاهر فالوقوف لكل احد من اثنين ١٢

اذ العلول لا يترتب الا على شئ يمتنع حصول له بدونه  
اى يمتنع حصول التوقف بدونه ١٢

والتفصيل ان ههنا ثلث صور كالا ولست  
اى فى مقام وارد امكن ١٢

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block.

Handwritten marginal notes along the bottom edge of the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

کودانہ فاضلہ بیگم لکھا ہوا ہے کہ ان فقیروں  
نے میری زبان سے یہ کلام سنا ہے

۹۸  
سیراب

10

فانما

الحمد لله

1

[illegible]

[illegible]

\_\_\_\_\_

[illegible]



[illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 متعلقه  
 الخ ای چنانچه حق ان الطلاق و مبرا به  
 تا قیامات باطلات و اشیائی من فوق  
 ان انظر بیدیدی اذ یوقف نظر بیدیدی  
 انظر و حاصل اذ یمن یروا در فی ذلک  
 الی کل احد ان یحصل لامر بیدیدی  
 ما انظر و الذی علی فی فایض  
 و انظر احد طلاق مجازی فایض  
 فی عدم حصول التلزم فایض  
 خان سج  
 الخ ای چنانچه باطلات  
 اسیا ته و انظر و اختلاف  
 الاشخاص و الاموات  
 ع

بآداب الخاشعة للسلطان  
 واسباب رغبته في تكميل  
 ما في نفسه من صفات  
 النعمان على كونه مقربا  
 من الملوك واسباب رغبته  
 في تكميل ما في نفسه من  
 صفات النعمان على كونه  
 مقربا من الملوك واسباب  
 رغبته في تكميل ما في  
 نفسه من صفات النعمان  
 على كونه مقربا من الملوك

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله لا بد من العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

في الذهن بواسطة المظهر وبالكذا هو نفس الشيء من حيث  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

هو مع قطع النظر عن حصوله في الذهن أي المعلوم وثاني  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

وبالعرض هو الشيء من حيث هو حاصل في الذهن أي العلم مع أنه  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

اختلاف بين العلمين لا يجب شخص لأن العرض مما يتشخص بالمثل  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

الحقيقة لأن كل علم كما يمكن أن يحصل بالنظر يحصل بالحدس أيضاً  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

قوله فأكبر عليه ما هو كذا كان منشاء النظرية والبداهة  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

على التعريف الأول حال العلم أي المحصول في الذهن وهو لا يختلف فأنه  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

في نفسه أما أن يتوقف على النظر لا يتوقف عليه وعلى التعريف  
العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

التعليق على قولنا لا بد من العلم بالذات

قوله لا بد من العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

قوله لا بد من العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

قوله لا بد من العلم بالذات هو نفس الشيء من حيث العلم بالذات

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

Handwritten marginal notes on the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.



انفرد من بين بنيان فامة نمل الشلح نحو العلوم

[illegible]

**المقالة الثانية في بيان حقيقة الحصول**

الثاني حال العالم بالحصول وهو يختلف باختلاف العالم فهو  
ان يكون حصول علم واحد متوقفا على النظر وغير متوقف  
عليه باعتبار العالمين فتأمل قوله هذا المعنى هو مراد الخفة  
بان يكون مراده من الحصول الوجود الرباطي اي الحصول للعالم  
وتؤيد لان وجود العرض هو بعينه وجود الموضوع علميا  
صريحه الشئ وغيرها قوله بل القسمين آه ووجه ان النظر  
معتبر في عنوان القسم الثاني ومفهومه بخلاف القسم  
الاول فانه معتبر في مفهومه فقط وخروجه عنها لا ينافي دخله  
في مفهومها اذ فرق بين جزء الشئ وجزء مفهومه قوله والملاحظة  
نفس تجل العلوم آه اعلم ان النفس توحيين الاول التوجيه  
الذي هو المراد بالعلم والعلوم

۴۰



في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...

ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...

خواجهمول الذي قصد تحصيله والتوجه اليه فيه حين للتوجه مفقود  
 هذا التوجه لا بد ان يكون سبقا مقصودا به وجه ما ولا يلزم  
 طلب الجهمول المطلق ١٢  
 يحصل بالحركة الفكرية كما ان المتوجه اليه في التوجه الحتمية حين للتوجه  
 اي الحركة التي من قولها الفكر الذي هو ترتيبا لسلوكه تحصيل الجهمول ١٢  
 مفقود يحصل بالحركة الالينية والثاني التوجه نحو المعلوم  
 وهو معنى بالملاحظة ١٣  
 المخزن في الخيال الذي هو خزانة للحسوسات اولها فظة  
 الالهية ١٣  
 التي هي خزانة للموهومات والعقل الفعّال الذي هو خزانة  
 هو العقل العاشر فيفيض عند الحكام ١٤  
 المعقولات وهذه اشكال قوى وهوان النسيان نزوال  
 خلافا لشارح التجربة ١٥  
 الصورة عن القوة المدركة والخزانة معا والذهل عبارة  
 كالتخيال والماثلة والعقل العاشر ١٦  
 عن زوالها عن القوة المدركة فقط ولا شك ان هاتين  
 اي الصورة العقلية ١٢  
 الحالتين يعرضان لكاذب لمعقولات كما انها يعرضان لصوتها  
 اي للمعقولات الكاذبة ١٢  
 فيلزم استسام لكاذب العقل الفعّال ولجواب عنه المحشرة  
 وهو في قوله ١٢

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين...

فلا بد من حقائق في عقل وادب  
شأنه وادبها

۱۰۸  
میرزا

1

اور بعد اذ قبائل انا اور سندھ بدلے میں  
بہشتخانات الاخر فیض کا حسب  
جلائل التسمیہ

...

...

...



مجموعه کتب معتبره در فلسفه و منطق و کلام و فقه و طب و نجوم و کیهان و اخلاق و تاریخ و جغرافیه و صنایع و حرفه و ادب و شعر و موسیقی و بازی و تفریح و غیره

مجموعه کتب معتبره در فلسفه و منطق و کلام و فقه و طب و نجوم و کیهان و اخلاق و تاریخ و جغرافیه و صنایع و حرفه و ادب و شعر و موسیقی و بازی و تفریح و غیره

مجموعه کتب معتبره در فلسفه و منطق و کلام و فقه و طب و نجوم و کیهان و اخلاق و تاریخ و جغرافیه و صنایع و حرفه و ادب و شعر و موسیقی و بازی و تفریح و غیره

بأن شأن العقل الفعال في اخذ ان الصواب والحفظ والتصديق  
معاد في اخذ ان الكاذب بالحفظ فقط اي الحفظ على سبيل التصديق  
في شأن العقل في اخذ ان الخ ١٢  
دون التصديق ولا يخفى ان هذا الكلام مع استثناءه على خلاف  
اي بمضمونه وان لم يفرق الفصل ١٢ م ١٢  
اي او دل ١٢

ما عليه الجمهور من اختصار التصور والتصديق بالعلم المحصور  
بيان ما ١٢  
الحادث ولزوم عدم المطابقة بين الخزانة وبين ما هي خزانة له لا يتم  
اي او دل ١٢

لا ان الاشكال انما هو في طرأ ان الذهود والنسيان  
اي او دل ١٢

على تصديق الكواذب من حيث هو تصديق وما سقم  
نقد ١٢  
وهذه هي ان الكواذب انما يكدر بها العقل الشوب  
اي او دل ١٢

بالوهو لا العقل الصرف لما تقر عندهم ان الخلط لا يعرض  
للنفس المجردة بدون معاوضة الوهم اياها والعقل  
الذي هو بسلطان أقوى ١٢

قاضي محمد مبارک  
رحمه الله

[illegible][illegible]

مصدق باناما  
يوجب بوجوب نفسما استحق  
ايضا اخذت لافسها ودر اصل  
مصدق باناما  
يوجب بوجوب نفسما استحق  
ايضا اخذت لافسها ودر اصل  
مصدق باناما  
يوجب بوجوب نفسما استحق  
ايضا اخذت لافسها ودر اصل

هذا هو العقل الذي هو خزانة الملائكة والنفوس  
 وهو الذي يرى كل شيء في صورته الحقيقية  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار

هذا هو العقل الذي هو خزانة الملائكة والنفوس  
 وهو الذي يرى كل شيء في صورته الحقيقية  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار

هذا هو العقل الذي هو خزانة الملائكة والنفوس  
 وهو الذي يرى كل شيء في صورته الحقيقية  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار

هذا هو العقل الذي هو خزانة الملائكة والنفوس  
 وهو الذي يرى كل شيء في صورته الحقيقية  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار

العقل انما هو خزانة الملائكة والنفوس ولا يلزم ادخال  
 الكذب في العقل لفعاله بل في الحافظة التي هي خزانة الوهميات  
 فتأمل قوله والتفت بها الى الملائكة اليه والصوره الحاصله  
 وعلم ان الشيء بالوجه مختلفان بالذات ومتحدان بالعرض وفي  
 بالعرض فلا يجمع فيه الملاحظة وحصول الصورة حقيقة  
 فالملاحظة تختلف عن حصول الصورة في علم الشيء بالوجه نظر الى  
 الوجه وحصول الصورة يختلف عن الملاحظة فيه نظر الى الوجه  
 عه قد سبق ان التصور على انحاء تصور الشيء بالكنه والثاني تصور الشيء  
 بالوجه والتالث تصور الكنه والاربع تصور وجه الشيء فالملائكة اليه والصوره  
 الحاصله في الاول مجتمعان حقيقة ومتفقان باعتبار ادب في التثني بالعرض  
 والاربع مجتمعان ليسا متفرقين لا حقيقة ولا اعتبارا

هذا هو العقل الذي هو خزانة الملائكة والنفوس  
 وهو الذي يرى كل شيء في صورته الحقيقية  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول  
 وهو الذي لا يتأثر بالحواس ولا بالآثار

5902

بیاض متغیر

11/11/11

1

بالتفصيل

المسألة الأولى

١٠٠

والله اعلم

5

سین

11.

١٠٠

طاهر بن محمد بن عبد الله

۱۱۲  
پیرزاد

[illegible]

مختلف ۱۳ مولانا الحاج  
 الحافظ محمد عبد الحليم  
 ادخله ابدا زارا انت  
 قوله عتيان حقيقته  
 بالذات لكن ذوالك الله سبحانه  
 بالذات فصول احد ما وكو به لثقت  
 الوجه فانه لا يردونه بل متفيا فلا  
 فصول لا يردونه بل متفيا فلا  
 دون ذي الصورة منها حقيقة لا وجه  
 لذى الوجه لا الوجه ولذا قال  
 انشأ وبالعكس ۱۲  
 قوله بالعكس ۱۲  
 الحشمتي بحث التصديقات ان لا  
 في عالم الاشياء بالوجه مرة ذى الوجه  
 والامرأة منها بالبطيعة وهو في  
 البطيعة من حيث ان الافراد تتحد  
 بها ان الافراد حيث انها افراد  
 في حقيقة تتحد بالذات  
 وتعلقان بالافراد

[illegible]

د افغانستان د افغانستان

وَأَعْلَمُ فَادْعُوا

محمد بن عبد الله بن محمد

المستشفى

منه بالذلة والافتقار

المجلس الأعلى للشريعة الإسلامية

کتابخانه و مخطوطات

1101



سید احمد علی  
احمد علی خان  
نور محمد خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



\_\_\_\_\_



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

في الفكر الاعلوم متناهية حاصلة بالفعل سيما في الجرم

من المبادئ المطالب انت خبير بان الالتفات

و ملاحظة عبارة عن حصول الصورة التي حصلت

في الخزانة في المدرسة بعد ما كانت عن المدرسة فما فيه

الحركة ههنا هذه الصورة بهذا الاعتبار وهي امر

متجدد و اما افراد غير متناهية بالقوة وان كانت من حيث انها

الخزانة امر ثابتا ولها بالفعل افراد متناهية فالقول ينبغي الحركة

ههنا نشأ من قلة التفكير وفي الفكر انتقال من المطالب المبدأ

ومن المبادئ الى المطالب على سبيل التدرج فتدبر قوله واورده

الحركة لا يراد على نفس النظر بالترتيب نه لا يشمل التعريف بالمعروف للمعروف

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the fourth main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the fifth main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the sixth main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the seventh main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the eighth main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the ninth main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the tenth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the first main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the second main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the third main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the fourth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the fifth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the sixth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the seventh main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the eighth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the ninth main text block.

Handwritten marginal notes on the right side, below the tenth main text block.

الحال لما مشقلا عليه فلو كان ذاتا لم اعتبر جزءا واحدا مرتين وهو غير جائز وإن كان  
 عرضيا فلا يكون الحدان لما مشقلا خلف على أنه لو كان معتبرا في المعرفة وكان  
 جزء منه كان معتبرا في كل عرض فجزء منه فغيره إذا اتصل بالكل بامر غير  
 تعد ذاتياته بأمرها وعرف بها يلزم كون العرض جزءا للحدان كما كان هذا التحريف  
 تقريفا للحدان كما عندهم وبعده **منه**

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



Handwritten marginal notes at the top of the page, likely from a previous page or a related text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, above the main text.

للا انسان متلاقان الشئ الذي له الصلوك هي الانسان وشهات  
فانما كان الانسان في مكانه كانه الانسان في مكانه  
الشئ لنفسه ضروري وان تعلم ان معنى المشتق ليس فضله  
كما في قوله ليس هو ان جواب ما استدل به من خروج الموصوف مطلقا لا من كونهم  
بل يعبر به عن الفصل وما ذكره من لزوم الانقلاب ففيه ذوق  
جوابه انما هو المشتق في ذاته وانما هو  
عن القيد والتاكيد انه معنى بسيط لا تركيب فيمواختار المحسن  
في انما هو المشتق في ذاته  
وقال انه يعبر عن معنى الاسو ولا يبيض ونحوها بالاعرابية بسياه  
الاسم والاعراب  
وسفيد ونظائر مما ولا يدخل فيه الموصوف لاهاما ولا خاصا  
وهو مثل سنخ وزود  
ولا كان معنى قوله ان الثوب لا يبيض والثوب لا يبيض والثوب  
اي وان كان الموصوف فيه احكاما  
الثوب لا يبيض وليس بينه وبين المشتق منه تغاير بحسب الحقيقة  
الاسم هو الموصوف في ذاته  
عق مع ان دخل النسبة التي هي غير مستقلة في المعنى في حقيقة غير دخل  
بر لو لم يكن في المعنى في ذاته

Handwritten marginal notes on the right side of the page, above the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely from a previous page or a related text.



[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Large handwritten marginal notes on the far right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes along the top edge of the main text block.

يصدق على الوصف والنسبة فتأمل قوله ولذا ذكره العلامة

ليس في المنفصل المنفصل وإنما يشهد به الوجه أن السليم والترتيب

في التعريف المشهور بوجه ذلك وإن كان المراد منه ملاحظة مخصوصة

قوله معلوما كان الخ التعريف المشهور لكون المعلوم ملحوظا فيه بوجه

التعويض بالمعلوم المقابل للمظنون والجهول بالجهل المركب إن كان

مراد منه المعنى لا عرف فيه إشارة إلى وجه آخر لعدول قوله

كما أنه عليه السياق وهو قوله وقد يقع فيه الخطأ أه فأن الخطأ هو عدم

مراعاة الغرض قوله سيما وقد قبله بالغاية أه وهو قوله لتحصيل الجهرل

فإن الغاية لا تكون إلا ما هو حاصل بالاختيار قوله فلا ينتقض بتعقل

Handwritten marginal notes along the bottom edge of the main text block.

Handwritten marginal notes along the left edge of the page.

Handwritten marginal notes along the right edge of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.



[illegible]





[illegible]

[illegible]

بعضی ای می زندان  
سین لارنشته را ایجاب

نمی توانیم از او بگریزیم

بنا بر شیتا المومل

اعانتی می کنند حکام

وجود و الطافه

سفر جمیع اوقات

عن الانسان

و کفوفت کمال شکرش

بالطمان العالم لکلام

نکوتون لکلامش

بیتبیس بالطلان اصاح

و کلمه ای احاطه

جدا می کند غیره

بسیال غیره و الطافه

من ایجاب افغان

کام کمالی و تقویت ایجاب

کام فوم الا کام کمال

نموده و السلب کمال

مخالفت از کام کمال

کام نموده و السلب فوم

میرزا ابو ۱۲۸

مخلوقه صفحه ۱۲

اشاره ای می زندان  
سین لارنشته را ایجاب  
نمی توانیم از او بگریزیم  
بنا بر شیتا المومل  
اعانتی می کنند حکام  
وجود و الطافه  
سفر جمیع اوقات  
عن الانسان

مخلوقه صفحه ۱۲  
اشاره ای می زندان  
سین لارنشته را ایجاب  
نمی توانیم از او بگریزیم  
بنا بر شیتا المومل  
اعانتی می کنند حکام  
وجود و الطافه  
سفر جمیع اوقات  
عن الانسان

مخلوقه صفحه ۱۲  
اشاره ای می زندان  
سین لارنشته را ایجاب  
نمی توانیم از او بگریزیم  
بنا بر شیتا المومل  
اعانتی می کنند حکام  
وجود و الطافه  
سفر جمیع اوقات  
عن الانسان

مخلوقه صفحه ۱۲  
اشاره ای می زندان  
سین لارنشته را ایجاب  
نمی توانیم از او بگریزیم  
بنا بر شیتا المومل  
اعانتی می کنند حکام  
وجود و الطافه  
سفر جمیع اوقات  
عن الانسان



مستحقان ۱۲۰ | میں مولیٰ ساجی لکھنا ۱۲۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله واداني الى هذه الاشارة  
لأنك قد علمت ان هذه الاشارة  
في القرآن الكريم هي عبارة عن  
التي هي عبارة عن الاشارة  
لأنك قد علمت ان هذه الاشارة  
في القرآن الكريم هي عبارة عن

التعبد كان قوله ولا نعنه آية اشارة الى ذلك لانك ان هذا  
الاشارة الى ذلك لانك ان هذا

لأنك قد علمت ان هذه الاشارة  
في القرآن الكريم هي عبارة عن  
التي هي عبارة عن الاشارة  
لأنك قد علمت ان هذه الاشارة  
في القرآن الكريم هي عبارة عن

والمسداد ومنه الهداية والرشاد قوله ما يجت فيه يبين  
تقديم الخبر على المبتدأ في التوضيح لغيره لانه هو المطلوب في الفقر الذي هو المطلوب

فيه اعراضه الذاتية من حيث انها اعراض ذاتية له ومنشقة  
اليه بالدليل والتنبيه ويجمل هذه الاعراض بهذه الحشية  
مشتق من قوله تعالى

على موضوعات مسائله يتبين عليها فان البحث والبيان  
أي تقسيم الموضوعات على الموضوعات

بالاستدلال والتبسيط مرجعه هو حدي الموضوع وطريقه التوضيح  
أي البحث

فلا يتوهم صدق التعريف على الحزن لانه فان ما يقع الموضوع لانه اول ما يشاء  
أي انه لا يتوهم صدق التعريف على الحزن لانه فان ما يقع الموضوع لانه اول ما يشاء

لانه اول ما يشاء ولا صدق على موضوع المسئلة فانه قد يكون مغاير للموضوع  
أي انه لا يتوهم صدق التعريف على الحزن لانه فان ما يقع الموضوع لانه اول ما يشاء

ومحكي عرضها ذاتيا وذلك لان الحشية معتبرة ههنا كما هو عليه الشرح  
أي انه لا يتوهم صدق التعريف على الحزن لانه فان ما يقع الموضوع لانه اول ما يشاء

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion.



Wage

[illegible]

اعراض في آية ليل من

المنظمة الى

[illegible][illegible]

قوله اى يرجع اه هذا ما كنظر الى ان مرجع البيان ومحل البحث  
 اى اعدا البحث ومطابقه

هو المحمل دون الموضوع كما مر وأما النظر إلى الفرق بين محمل العلم

وَمِنْ الْمَسَائِلِ كَمَا سَأَلْتَهُ قُلُوبَهُ وَهِيَ الْخَافَةُ أَوْ أَرَادَ مَا كَلَّمَ الْوَلَدَ فِي

بأن يكون محمولاً على عبارة عن ما يحمل فيها على الموضوع ومحمول العلم عبارة عن المفهوم المذكور

فانما اجمع الى ان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

من قبل التسامح صرح به السيد قدس سره في حاشية شرح  
 اعي بالتسامح ١٢

للحالة فالعرض بحسب اصطلاح فن البرهان غير العرض بحسب

اصطلاحاً طيغور يأس كما أن الذاتي والموضوع فيه غير الذات

بجاء القولات العشر ١٢

اى بحسب الكميات الخمس  
 اى الحق الدوا  
 اى بحسب الكميات الخمس  
 اى الحق الدوا  
 اى بحسب الكميات الخمس  
 اى الحق الدوا

المتعدد والمأخوذة حيتية وغيره المأخوذة معهما مع الحيتية الزائدة على

عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا ائمتنا من بعد نبيه صلى الله عليه وسلم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

قوله في العلم من اخذ موضوعه حيثية كماله في العلم  
قوله في العلم من اخذ موضوعه حيثية كماله في العلم

والا فلا بد في كل علم من اخذ موضوعه حيثية كماله في العلم  
اي لو لم يتغير حيثية العلم في كل موضوع لكان العلم كماله في العلم

الا على ولا خلاف في العلم في العلم كماله في العلم  
اشياء مطلقة لا تارة ويرد في نفس جود حيثية المطلقة وعد ما يلزم في العلم كماله في العلم

فلا خذ موضوع العلم كماله في العلم كماله في العلم  
حيث قال موضوع العلم اما ان يكون قد اخذ على الاطلاق من حيث هو

وطبيعة به غير مشروط فيها من زيادة معنى ثم طلبت عوارضه  
الذاتية المطلقة مثل العدد للحساب واما ان يكون قد اخذ

لا على الاطلاق لكن من جهة اشتراط زيادة معنى على  
طبيعته من غير ان يكون فضلا يتبعه ثم طلبت عوارضه

والذي في في البرهان هو الحكم في العلم وفي السكاغ في العلم  
والذي في في البرهان هو الحكم في العلم وفي السكاغ في العلم

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

والذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

الذاتية التي تلحقه من تلك الحسنة مثل النظر في عاقل كرام الخ

وما ينبغي ان يعلم ان الحسنة الاعتبارية في الموضوعات ليست على الحقوق

الاعراض الذاتية ولا قيد للعروضاتها بل على البحث عنها او قيد

لمعروضاتها في نظر الباحث مثلا كاصالة موضوع المنطق ليس

لعروض الجنسية والفضلية ونحوها بان يكون مقبلا عليها

سببا للبحث او قيد الموضوع في نظر الباحث وهكذا يظهر انه

لا حاجة الى تبيين المسئلة المشتركة بين العلمين

باختلاف البرهانين على ما هو المشهور قال الشيخ رحمه الله

برهان الشفاء جسم العالم او جرم الفلك ينظر فيه للنجم والطبع

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

والذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم بالحق لا يتوقف على العلم بالباطل بل على العلم بالحق نفسه

هو الكائن في قبيلة بني قحطان

وہی ہے جس نے ان کو

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

عنه لا يكتفى بها في  
المنع من الجبال

40

[illegible]

--	--

وَذِي الْوَاسِطَةِ مَعْرُوضًا حَقِيقَةً فِي الثَّانِي

المراد بالواسطة هي الوسيلة التي بواسطتها يتحقق الحق في الثاني

حركة العقل نحو الحق

أي أحد المتشككين شكاً

۱۳۵۹  
میرزا

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

لغز الواسطة موقفا

اذا كان الواسطة مساويا

تسلك مسطوقا الى

منه اثبت ما حد

منه عرض او واسطة

تتبع اصحابها او واسطة

للعرض الذاتي بغير

او نقصا فلهذا الكلام

ان العترة في بعض الحالات

بوجود في بعض الحالات

لا بد من واسطة او بين

بواسطة واحدة في الواسطة

لغز اثبت

ميرزا ابراهيم

و هو ما يكون

نوعا بالذات ولما

بلى الشئ بواسطته

آخر واسطته في بعض

او القلم لا يخرج الواسطة في ثبوت

نوعا كونه في بعض الحالات

تسلك في ذات الوجود

منه الفتن لا يكون له

اذا كان كذلك واسطته

لغز الواسطة فانه

موا لا حجب

مستبعد

الاسم

تنقيح صفي

ان على ان الواسطة في بعض الحالات

لا بد من واسطة او بين

بواسطة واحدة في الواسطة

لغز اثبت

قولنا

ان على ان الواسطة في بعض الحالات

لا بد من واسطة او بين

بواسطة واحدة في الواسطة

لغز اثبت

او القلم لا يخرج الواسطة في ثبوت

نوعا كونه في بعض الحالات

قولنا

ان على ان الواسطة في بعض الحالات

لا بد من واسطة او بين

بواسطة واحدة في الواسطة

لغز اثبت

او القلم لا يخرج الواسطة في ثبوت

نوعا كونه في بعض الحالات



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top right of the page, written in Arabic script.

فان عرض الشيء بعد العرض لا يحل ولا يصح والصدق والصدق  
اول الامر المبين في هذا العرض انما كذلك الشئ عرضا كبره  
بان يعد من احوال العلم ولا خلاف المبين وما عرض له بعد عرضه  
لما ليساويه وان كان احق بان يعد من احوال ذلك المساك ولكنه بعد  
من احوال الشئ لا يتباطئ بينه وبين ما ليساويه وعدم اتفاقا بينهما  
يؤكد العرض الذي هو العاقل لا يحل ولا يصح على الوجه الذي  
سبق لا العارض لا علم ولا خلاف العرض الذي يمكن ان يختص بطبيعة  
المعرض من حيث هو ولا يتجاوز الى افراد هذا القسم بحيث عند  
المسائل هي القضايا المتعارفة ويمكن ان لا يختص بطبيعة من حيث  
اي مسائل العلم

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فكون مستسا ويا له أو لا علم أو لا خص مطلقا أو من وجه جواز أن يكون  
هناك واسطة في الثبوت أصلا أو تكون وتكون مستسا ويا له أو  
أعم وأخص منه مطلقا أو من وجه بحسب الصدق أو بحسب التحقق

وبما ذكرنا يظهر أن في تمثيل اللاحق بواسطة المساوي كالضحك  
للإنسان بواسطة التمتع بالاحق له بواسطة ادراك الكاهل الغريب  
وتحواها كما هو المشهور مساكحة لأن المراد من الوساطة تمثيلها  
ضرورة أن المساواة وغيرها من النسب إنما هي المفهوم  
ولاشك أن مفهوم المتعجب والمدرك ليس معروضا حقيقيا  
لضاحك والمتعجب وما قال المحقق في حاشية شرح التجرید

ان كم مفهوم يصدق على فرد شيء فهو يصدق على مفهومه لا بشرط شي كاختاره  
المصاحك والمتعجب وما قال المحقق في حاشية شرح التجرید

ان كم مفهوم يصدق على فرد شيء فهو يصدق على مفهومه لا بشرط شي كاختاره

فكون مستسا ويا له أو لا علم أو لا خص مطلقا أو من وجه جواز أن يكون  
هناك واسطة في الثبوت أصلا أو تكون وتكون مستسا ويا له أو  
أعم وأخص منه مطلقا أو من وجه بحسب الصدق أو بحسب التحقق

ان كم مفهوم يصدق على فرد شيء فهو يصدق على مفهومه لا بشرط شي كاختاره

فكون مستسا ويا له أو لا علم أو لا خص مطلقا أو من وجه جواز أن يكون  
هناك واسطة في الثبوت أصلا أو تكون وتكون مستسا ويا له أو  
أعم وأخص منه مطلقا أو من وجه بحسب الصدق أو بحسب التحقق

ان كم مفهوم يصدق على فرد شيء فهو يصدق على مفهومه لا بشرط شي كاختاره

فكون مستسا ويا له أو لا علم أو لا خص مطلقا أو من وجه جواز أن يكون  
هناك واسطة في الثبوت أصلا أو تكون وتكون مستسا ويا له أو  
أعم وأخص منه مطلقا أو من وجه بحسب الصدق أو بحسب التحقق

مولوی محمد تھو اللہ رحمہ اللہ

مذہب و مکتبہ لا ائمان

[illegible][illegible]

المشقة يستخرج  
تقريب السيد السعيد في  
الخطبة في ذكره وكذا في  
التقريب الاصحاح المسمى  
فصل في خصوص الموضوعين  
بالمسبوق كاشفاً عما  
في الموضوعين من  
التي اجاب عنه ولا يجوز  
بل على الزيادة بوجوب  
في جوابه على ان يكون  
مصدق فيكون الاول  
مصدق في الثاني  
المصدق على عموم  
الصدق في عموم  
لا يشترط في  
الاضافه في  
قول السيد  
يعود على  
مصدق في  
الاضافه في  
الاضافه في  
الاضافه في

انسانیت کی خدمت میں  
میں نے اپنا دل  
و جان پیش کیا ہے

اسلام  
میں  
ہر شخص کو  
اپنی مثال آپ  
کے طور پر  
دیکھنا چاہیے

۱۴۳  
میرزا

من فنبر مر محرم

صدق فی حق الله وصدق  
تقوی ودارالسلام

سید بن ابی طالب (ع)  
 علی بن ابی طالب (ع)  
 حسن بن علی (ع)  
 حسین بن علی (ع)  
 محمد بن علی (ع)  
 علی بن محمد (ع)  
 محمد بن علی (ع)  
 علی بن محمد (ع)





أول ما ينبغي أن نلاحظه في هذا الموضوع هو أن المؤلف قد استخدم لغة عربية فصحى واضحة، مما يسهل على القارئ فهم المعاني التي أراد إيصالها. كما نلاحظ أن المؤلف قد استخدم أسلوباً تحليلياً دقيقاً في معالجة الموضوع، مما يجعل من هذا العمل مرجعاً هاماً للباحثين في هذا المجال.

منه قوله في تفسير الموضوع فإن الشئ من موضوع الصناعة في الشفاء  
الذي هو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

متعلق بتفسير الموضوع فإن الشئ من موضوع الصناعة في الشفاء  
بما يجب فيها من أحوال المنسوبة إليها الخ على ما سيأتي ويجعل ان  
المراد من هذا القول هو أن الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

يتعلق بتفسير الموضوع الذي وجدناه أو مع تفسير الموضوع وحده  
فهو الجواب الذي قد تم على ما ذكره المؤلف في العرفان في ١٢

بالمناخرين جمهورهم وإشارته إلى خلاف بعضهم حيث زعموا  
كشأنه المطالع والعام مراد به الميثاق وغيره ١٢

ان ما يلحق الشئ بجزئه لا يعم من ذاتي لا إلى خلاف المتقدمين  
المراد من هذا القول هو أن الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

فان الشئ قد وصف هذا التفسير في برهان الشفاء بأنه  
في الشرح ١٢

استد تحقيقاً قوله أو بان يجعل نوعه آه أو بان يجعل جزئه  
المراد من هذا القول هو أن الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

موضوع المسئلة كما يقال للصورة لتفسد وتبدل بأخرى صور  
في العلم الطبي ١٢

به المحقق الطوسي في شرح الاشارات قوله ما يعرضه كغيره أي ما يعرضه  
المراد من هذا القول هو أن الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

عنه موضوع المسئلة من موضوع العلم ومعلوم أي الكون والفساد عرض من موضوع  
المراد من هذا القول هو أن الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

منه قوله في تفسير الموضوع فإن الشئ من موضوع الصناعة في الشفاء  
الذي هو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.

منه قوله في تفسير الموضوع فإن الشئ من موضوع الصناعة في الشفاء  
الذي هو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث، وهو موضوع الصناعة في الشفاء، وهو الموضوع الذي نحن بصدده في هذا البحث.



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

في قولهم كل حركة لا يتخلل السكون بينهما وبأجله يكون موضوع  
المسئلة ويثبت له العرض لذاتي لقولهم كل حركة تطبق على الزمان الثالثة  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

عرضه الذاتي الخ ههنا اربع صيغ كادوات يجعل عرضه الذاتي موضوع  
اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

المسئلة ويثبت له العرض لذاتي لقولهم كل حركة تطبق على الزمان الثالثة  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

ان يجعل العرض لذاتي موضوع للمسئلة ويثبت له ما يلحقه اعم لقولهم  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

كل حركة تنقسم الى غير النهاية والثالثة ان يجعل نوع العرض الذاتي  
لأنه لا يتخلل السكون بينهما وبأجله يكون موضوع

موضوع المسئلة ويثبت له عرض ذاتي ومثاله ما ذكره فان المتحرك  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

بالحركتين المستقيمتين نوع العرض الذاتي والسكون بينهما عرض ذاتي  
الذي هو السكون ١٢

والرابعة ان يجعل نوع العرض لذاتي موضوع للمسئلة ويثبت له ما يلحقه اعم  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

اعم لقولهم كل حركة بطيئة لا يتخلل السكون بينهما وبأجله يكون موضوع  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

للمسئلة موضوع العلم ونوعه وجهه وعرضا ذاتيا ونوعه  
اي في قوله السكون ١٢ اي في قوله العرض ١٣ اي في قوله الموضوع ١٤

Handwritten marginal notes on the right side, top section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes on the right side, middle section.

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.



هذا النوع من العلم هو العلم بالذات والذات هي الذات والذات هي الذات والذات هي الذات

هذا النوع من العلم هو العلم بالذات والذات هي الذات والذات هي الذات والذات هي الذات

هذا النوع من العلم هو العلم بالذات والذات هي الذات والذات هي الذات والذات هي الذات

هذا النوع من العلم هو العلم بالذات والذات هي الذات والذات هي الذات والذات هي الذات

وعرضنا ذاتيا العرض ذاتي وعرضنا ذاتيا النوع موضوع العلم وعرضنا

ذاتيا النوع العرض لذاتي ويمكن عرضنا ذاتيا النوع ونوعه وعرضنا ذاتيا

لعرض ذاتي وعرضنا ذاتيا النوع موضوع العلم وعرضنا ذاتيا النوع العرض لذاتي

وأيضا يكون موضوع المسئلة من موضوع العلم مع العرض لذاتي

ونوع موضوع العلم مع العرض لذاتي ونوع موضوع العلم مع

عرضه لذاتي وعرضنا ذاتيا العرض ذاتي مع ذلك العرض لذاتي

كما يقال هل الجسم المتحرك يجتمع فيه اقتضاء تسري وطسعي

وهل الحيوان المتحرك يتحرك عن ارادة وهل الحيوان المرید

يتخلف حركته عن ارادة التحريك وهل يبطو الحركة

يتخلل السكون بنيه والحاصل ان المدار على

هذا النوع من العلم هو العلم بالذات والذات هي الذات والذات هي الذات والذات هي الذات



كل علم وصار النظر ليس موضوع مخصص ولكن العلم الجزئي  
 علم كلياً ولما كانت العلوم متباينة قوله او مبنية على الفرق الختام علم  
 ان موضوع العلم كما يكون عين موضوع المسئلة وخبر كذا المحمول  
 العلم يكون عين محمول المسئلة وغيره كقولهم كل جسم فله حيز طبعي  
 وكل فذلك لا يقبل الخرق فهذا على تقدير الغيرية فهو مرددين  
 محمولات المسائل المتعاقبة اي مرددين على كل تقدير العرضي لاذ في  
 لموضوع العلم والمبحث عنه في الحقيقة هو محمول العلم وانت تعلم ان  
 المعنى المرددين استتاع الخرق ومقابلته مثلاً من الاحوال الاعتبارية  
 وما يبحث عنه على ما يحكم به الضرورة احوال حقيقية وايضا يلزم  
 ان يكون العلم موضوعاً مخصصاً

فان العلم موضوع مخصص ولكن العلم الجزئي  
 علم كلياً ولما كانت العلوم متباينة قوله او مبنية على الفرق الختام علم  
 ان موضوع العلم كما يكون عين موضوع المسئلة وخبر كذا المحمول  
 العلم يكون عين محمول المسئلة وغيره كقولهم كل جسم فله حيز طبعي  
 وكل فذلك لا يقبل الخرق فهذا على تقدير الغيرية فهو مرددين  
 محمولات المسائل المتعاقبة اي مرددين على كل تقدير العرضي لاذ في  
 لموضوع العلم والمبحث عنه في الحقيقة هو محمول العلم وانت تعلم ان  
 المعنى المرددين استتاع الخرق ومقابلته مثلاً من الاحوال الاعتبارية  
 وما يبحث عنه على ما يحكم به الضرورة احوال حقيقية وايضا يلزم  
 ان يكون العلم موضوعاً مخصصاً

فان العلم موضوع مخصص ولكن العلم الجزئي  
 علم كلياً ولما كانت العلوم متباينة قوله او مبنية على الفرق الختام علم  
 ان موضوع العلم كما يكون عين موضوع المسئلة وخبر كذا المحمول  
 العلم يكون عين محمول المسئلة وغيره كقولهم كل جسم فله حيز طبعي  
 وكل فذلك لا يقبل الخرق فهذا على تقدير الغيرية فهو مرددين  
 محمولات المسائل المتعاقبة اي مرددين على كل تقدير العرضي لاذ في  
 لموضوع العلم والمبحث عنه في الحقيقة هو محمول العلم وانت تعلم ان  
 المعنى المرددين استتاع الخرق ومقابلته مثلاً من الاحوال الاعتبارية  
 وما يبحث عنه على ما يحكم به الضرورة احوال حقيقية وايضا يلزم  
 ان يكون العلم موضوعاً مخصصاً

شعبد و شرط لاشیٰ جسے نصیر مخلوطہ اور مجسرقہ و ہوتربت مطلق الشیۃ ملخص اکو ا





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

لما لا يجتمع لان حقوقه للادان  
من حيث هي اذ هو سلطان  
فيكون اعداؤه من قضا  
انظر من القيد الاخصه الطبيه  
فليس يذمها بل يدينها  
لما لا يجتمع لان حقوقه للادان  
من حيث هي اذ هو سلطان  
فيكون اعداؤه من قضا  
انظر من القيد الاخصه الطبيه  
فليس يذمها بل يدينها

طبيعته العامة او الخاصة والعرض لأمراضه  
 اتحاد ذلك المرض مع العرض ولابد العرض فهو من الأمراض  
 التي هي عرضية

الذاتية وان اعتبار خصوصية والاحوال المعروفة له منحيت

المخصوصية فهو من الأعراف الغربية وهذا لا يحكم  
 إلا من حيث الخصوصية الخاصة بالقرن ١٩  
 معام ١٩٠٠  
 فرنس يارو ويرد على ما ذكرنا

في العار من الامراء فان الاعم يوحد في الميعة متحد مع  
التي هي شانه امره انهم عالمين متوحدين

الأخص بالذات أو بالأعرض والأخص ليس كذلك قائل

جِدًّا أَوْ يَقَالُ أَنَّ مَوْضِعَ الْعِلْمِ هُوَ حَقِيقَةُ الْجِسْمِ الطَّبِيعِيِّ

من حديث انما سارية في كل امر جميعها وبعضها غيب في العلم كما هو  
 (الاصحح ١١)

عرضت في الموضوع هذه الحيثية فبعض أعراضه الذاتية يليق به

من حديث هر سكه في جميع الافراد كالجزء الطبيعي والشكل الطبيعي

[illegible]

وبعضها يلحقه من حيث هو سائر في بعض الافراد كقوله الامس قاتل  
 الخرق فما ظن انه عاين كراهض هو ليس عايناً كراهض  
 هذا ما حصل في هذا المقام ومن الله الفضل ولا نغمار  
 فتوالت فان قلت لاحاجة الى ذلك التخصيص السوال  
 على توهم ان الاشكال في العارض كراهض وحاصل الجواب  
 ان الاشكال انما هو في العارض كراهض فان ما يلحق الشيء بعد  
 تخصيصه نوعاً ليس عرضاً ذاتياً لذلك الشيء على ما صرح به  
 الشيخ وغيره وقد عرفت ان الاعتبار في موضوع العلم نفسه  
 مع حيث هو من حيث كماله لا من حيث التخصيص في يلحق الشيء بعد  
 وان لم يكن عرضاً ذاتياً لذلك الشيء من حيث كماله ولكنه ربما يكون عرضاً

في بعض الافراد كقوله الامس قاتل  
 الخرق فما ظن انه عاين كراهض هو ليس عايناً كراهض  
 هذا ما حصل في هذا المقام ومن الله الفضل ولا نغمار  
 فتوالت فان قلت لاحاجة الى ذلك التخصيص السوال  
 على توهم ان الاشكال في العارض كراهض وحاصل الجواب  
 ان الاشكال انما هو في العارض كراهض فان ما يلحق الشيء بعد  
 تخصيصه نوعاً ليس عرضاً ذاتياً لذلك الشيء على ما صرح به  
 الشيخ وغيره وقد عرفت ان الاعتبار في موضوع العلم نفسه  
 مع حيث هو من حيث كماله لا من حيث التخصيص في يلحق الشيء بعد  
 وان لم يكن عرضاً ذاتياً لذلك الشيء من حيث كماله ولكنه ربما يكون عرضاً

في بعض الافراد كقوله الامس قاتل  
 الخرق فما ظن انه عاين كراهض هو ليس عايناً كراهض  
 هذا ما حصل في هذا المقام ومن الله الفضل ولا نغمار  
 فتوالت فان قلت لاحاجة الى ذلك التخصيص السوال  
 على توهم ان الاشكال في العارض كراهض وحاصل الجواب  
 ان الاشكال انما هو في العارض كراهض فان ما يلحق الشيء بعد  
 تخصيصه نوعاً ليس عرضاً ذاتياً لذلك الشيء على ما صرح به  
 الشيخ وغيره وقد عرفت ان الاعتبار في موضوع العلم نفسه  
 مع حيث هو من حيث كماله لا من حيث التخصيص في يلحق الشيء بعد  
 وان لم يكن عرضاً ذاتياً لذلك الشيء من حيث كماله ولكنه ربما يكون عرضاً

في بعض الافراد كقوله الامس قاتل  
 الخرق فما ظن انه عاين كراهض هو ليس عايناً كراهض  
 هذا ما حصل في هذا المقام ومن الله الفضل ولا نغمار  
 فتوالت فان قلت لاحاجة الى ذلك التخصيص السوال  
 على توهم ان الاشكال في العارض كراهض وحاصل الجواب  
 ان الاشكال انما هو في العارض كراهض فان ما يلحق الشيء بعد  
 تخصيصه نوعاً ليس عرضاً ذاتياً لذلك الشيء على ما صرح به  
 الشيخ وغيره وقد عرفت ان الاعتبار في موضوع العلم نفسه  
 مع حيث هو من حيث كماله لا من حيث التخصيص في يلحق الشيء بعد  
 وان لم يكن عرضاً ذاتياً لذلك الشيء من حيث كماله ولكنه ربما يكون عرضاً

في بعض الافراد كقوله الامس قاتل  
 الخرق فما ظن انه عاين كراهض هو ليس عايناً كراهض  
 هذا ما حصل في هذا المقام ومن الله الفضل ولا نغمار  
 فتوالت فان قلت لاحاجة الى ذلك التخصيص السوال  
 على توهم ان الاشكال في العارض كراهض وحاصل الجواب  
 ان الاشكال انما هو في العارض كراهض فان ما يلحق الشيء بعد  
 تخصيصه نوعاً ليس عرضاً ذاتياً لذلك الشيء على ما صرح به  
 الشيخ وغيره وقد عرفت ان الاعتبار في موضوع العلم نفسه  
 مع حيث هو من حيث كماله لا من حيث التخصيص في يلحق الشيء بعد  
 وان لم يكن عرضاً ذاتياً لذلك الشيء من حيث كماله ولكنه ربما يكون عرضاً

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

الاعراض المذاتية مسأحة وفيه انه لو سلم ان المواد باكله اطلق للمرض  
فيطلب الحال التفرغ كتحفة ١٢ اشارة الى البراءة وهو المنع ١٢

الذاتي فلا نسلم ان هذا مسأحة لما عرفت ان الزوجية والفردية مثلا  
اشارة الى النوع الثاني ١٢ يعني وجهه للمسامحة ١٢ اي من التحقيق السابق ١٢

عرضان خاتمان للعدد باعتبارهما عرضان غير اثنين له باعتبار آخر قوله  
وهو اعتبارا لخصم من مرتبة مطلقة ١٢ اعتبارا لخصم ١٢

وايضاً قد شرط الشيخ جواب آخر من السؤل الاول لا من الثاني ولو اسقط  
رد على بعض الشارحين ١٢

قوله اعني محكمات المسائل لا يتجبه هذا الجواب ولحي ان محكمات  
في الهمزة ١٢

المسائل مع قطع النظر عن مقابلاتها اجراض ذاتية لنفس  
اي من حيث هو ١٢

موضوع العلم لا من حيث العموم والخصوص والحقيقة السارية  
في الحال التحقيق الثاني ١٢

ولا افراد كل واحد او بعضاً على كسب من التحقيق وتلك المحكمات بعضها تشمل جميع افراد  
متعلق بكلام التوسيعين ١٢ اي المسائل ١٢

موضوع العلم على الافراد وبعضها يشمل على سبيل التقابل بان يكون هو  
اي بدون احتياج الى التقابل ١٢ كالمزوجة للعدد ١٢

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



نظم من ابن عیون علی

انما على سبيل التبيين  
 اوصاف في بعض الاموال  
 بعض بحيث ان الضعيف  
 غشا وركب ان الضعيف  
 نزاهة لا في ذلك  
 انما على

[illegible]

منہ ہر دین اللہ متناہی نہیں  
بے سبب اور بے دین کہ

موسى بن عبد الله  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب

بعض النظم من حيث اد  
الكتاب من حيث اد  
منه الا كما جف لا والقدم  
والقدم من حيث اد

۱- ...  
 ۲- ...  
 ۳- ...  
 ۴- ...  
 ۵- ...  
 ۶- ...  
 ۷- ...  
 ۸- ...  
 ۹- ...  
 ۱۰- ...  
 ۱۱- ...  
 ۱۲- ...  
 ۱۳- ...  
 ۱۴- ...  
 ۱۵- ...  
 ۱۶- ...  
 ۱۷- ...  
 ۱۸- ...  
 ۱۹- ...  
 ۲۰- ...  
 ۲۱- ...  
 ۲۲- ...  
 ۲۳- ...  
 ۲۴- ...  
 ۲۵- ...  
 ۲۶- ...  
 ۲۷- ...  
 ۲۸- ...  
 ۲۹- ...  
 ۳۰- ...  
 ۳۱- ...  
 ۳۲- ...  
 ۳۳- ...  
 ۳۴- ...  
 ۳۵- ...  
 ۳۶- ...  
 ۳۷- ...  
 ۳۸- ...  
 ۳۹- ...  
 ۴۰- ...  
 ۴۱- ...  
 ۴۲- ...  
 ۴۳- ...  
 ۴۴- ...  
 ۴۵- ...  
 ۴۶- ...  
 ۴۷- ...  
 ۴۸- ...  
 ۴۹- ...  
 ۵۰- ...  
 ۵۱- ...  
 ۵۲- ...  
 ۵۳- ...  
 ۵۴- ...  
 ۵۵- ...  
 ۵۶- ...  
 ۵۷- ...  
 ۵۸- ...  
 ۵۹- ...  
 ۶۰- ...  
 ۶۱- ...  
 ۶۲- ...  
 ۶۳- ...  
 ۶۴- ...  
 ۶۵- ...  
 ۶۶- ...  
 ۶۷- ...  
 ۶۸- ...  
 ۶۹- ...  
 ۷۰- ...  
 ۷۱- ...  
 ۷۲- ...  
 ۷۳- ...  
 ۷۴- ...  
 ۷۵- ...  
 ۷۶- ...  
 ۷۷- ...  
 ۷۸- ...  
 ۷۹- ...  
 ۸۰- ...  
 ۸۱- ...  
 ۸۲- ...  
 ۸۳- ...  
 ۸۴- ...  
 ۸۵- ...  
 ۸۶- ...  
 ۸۷- ...  
 ۸۸- ...  
 ۸۹- ...  
 ۹۰- ...  
 ۹۱- ...  
 ۹۲- ...  
 ۹۳- ...  
 ۹۴- ...  
 ۹۵- ...  
 ۹۶- ...  
 ۹۷- ...  
 ۹۸- ...  
 ۹۹- ...  
 ۱۰۰- ...



هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

العدم الخاص نظر الى ان الاول عدم الشيء مطلقا والثاني عدم  
 الشيء في موضوع قابل لذلك الشيء كما يقال الاول عدم فقط  
 اي كل ١٢ وهو الوجود ١٣

والثاني عدم له ثبوت نظر الى ان الاول سلب لثابت والثاني السلب  
 في موضوع قابل لذلك الشيء مطلقا والثاني السلب  
 فقط اي كل ١٢ وهو الوجود ١٣

او مع ملاحظة معنى الى فان المقابل المثل للشيء لا يكون كامعا ذلك  
 دليل على انهم من قوله ونظف فقط الى ١٢

السلب دون العكس اما كلمة الى فلحاية الحكم الذي هو الخلو  
 اي الواقع في قوله بل الى سلب فقط ١٢ في قوله وما يخلو الى ١٣

فان الخلو التام عن شيء هو الخلو عن ذلك الشيء وعن مثله و  
 يحتمل ان يتعلق بالوصول ويحتمل على المصنفين والمراد بالمثل المثل  
 في العارضة والحاصل ان العرض الذي يخلو الموضوع عنه

هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

هذا هو الوجود في ذاته لا في غيره  
 وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
 وهو الذي لا يحد ولا يحده  
 وهو الذي لا يوصف ولا يوصف به  
 وهو الذي لا يشبه ولا يشبه به  
 وهو الذي لا يشارك ولا يشارك به  
 وهو الذي لا ينفك ولا ينفك به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به  
 وهو الذي لا يخلو ولا يخلو به

10 9 8 7 6 5 4 3 2 1

ملاحظات على المتن  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني

المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني

المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني

ملاحظات على المتن  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني

المعقولات الثانية كالذاتية والعرضية والمجوت عنه  
العلم هو حال الموضوع لا نفسه وانت خبير بأنه لا يبحث في المطلق  
جواب عن شبهة السامريين  
عن المعقول الثاني من حيث هو معقول ثان بل من حيث هو من  
احوال معقول ثان آخر مثلا يبحث عن الذاتية والعرضية من حيث  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني  
انها من احوال الكلية التي من المعقولات الثانية ثم المعلوم الصواب  
والتصديق مفر من موصفا لا يصح ان يبحث عنه من حيث الاتصال  
لان مفهوم للمفهوم ليسا بقابلين للاتصال  
كما يظهر ههنا باننا مل الصادق فلا بد ههنا من رجوعنا  
الى المعقولات الثانية وصما ينبغي ان يعلم ان المعقول الثاني و هو  
هذا بيان تكون موضوع المنطق بعد تسمى التوهمات الثانية بملحقا  
ما يكون الذهن فقط ظهر فالعرضية على تعيين يكون ان لا يكون  
اي اتمامه و هو من دهن المتن

المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالذاتية هو الذات  
المراد بالعرضية هو العرض  
المراد بالثاني هو الثاني  
المراد بالثاني هو الثاني

[illegible]



Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو الكتاب" and "الكتاب المذكور".

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including "هذا هو الكتاب" and "الكتاب المذكور".

قد يكون جزء موضوع العلم **شرح** ان ما قصد عليه الخبير جزء لما قصد عليه  
 لكل الحيوان الحيوان الناطق لا مفر منه **للفهم** ووضع المنطق لغاها هو **العلم**  
 حيث نظافة على الافراد **قل** من جعل موضوع الطب بدن الانسان **الاشكال**  
 بعض جعل موضوعه بدن الانسان **والاغذية** **والادوية** جميعا **للمع**

# الطبع

اعلم انه لما كان شرح الجلال الدواني لتقديس لبقا الى كانه للمتن اللتين حر عليه  
 الخاتمي وازال عنه الغواشي كثير من المحققين كالسيد الفقيه السعيد الشافعي  
 وتسعما تفرها والتشيع يسفكويه القربا على الذي هو في سلسلة تلامذة  
 الشارح والمحقق جال الملة والدين الشيرازي والفاضل عبد الله اليزدي من تلامذته  
 شرح وكتب عليه السيد محمد زاهد الهروي حاشية تنطق بفضل مؤلفها وكفت  
 شهادة على ترجمه صنف اوله نقد كيف مؤلفا حاشية على الرسالة القطبية ومنها  
 الحاشية على شرح المواقف ومنها الحاشية على شرح الهبأكر وكان في اليد الطولى في العلم  
 جالها لاسيما الفقه الحكيم كواو وكليم في الهند ونشأ فها وقرع على ابيه وغيره وكان خا هو

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block, including "هذا هو الكتاب" and "الكتاب المذكور".

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including "هذا هو الكتاب" and "الكتاب المذكور".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including "هذا هو الكتاب" and "الكتاب المذكور".































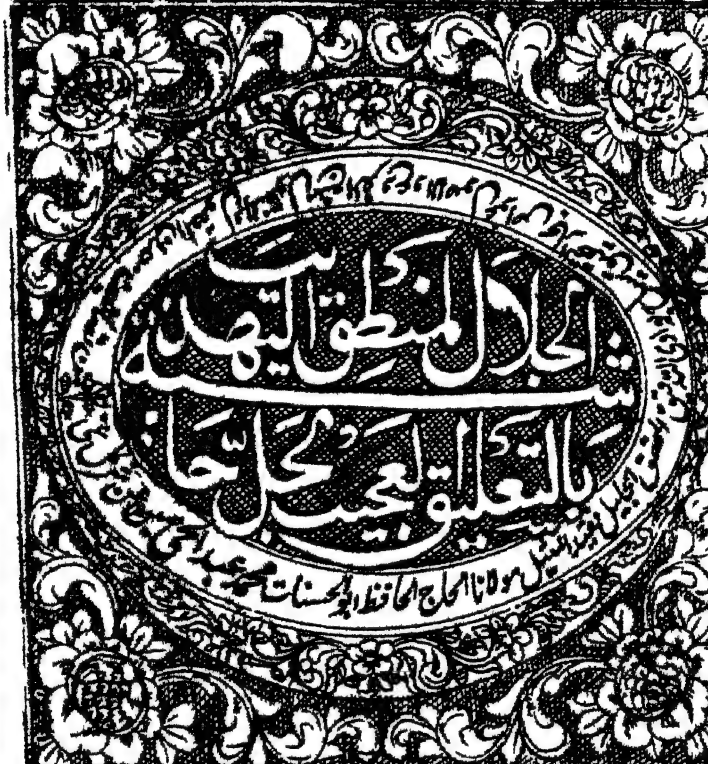
اعلمية والتقليدية عندنا سرهم، هو ان اللازم في قول السيد الخميني ان يكون من المضاف اليه هو الرقيق فهو صحيح كلاما من غير فرق معتبر  
 في مفهوم التوفيق الشرعي بالضرورة فان اللازم ان يكون التوفيق لا يكون الا في حق فلو تعلق الطرف بغيره لم يكن التوفيق والمجمل  
 اليه غير فرق فلو تم تحمل العمل بين الشيء واللازم محال او لازم الشيء يتشعب انفا كما عرفت والاحتياج الى العمل المستأنف انما يكمل فيما  
 يمكن ان يتفككه عن شيء على ما مر فاذا ثبت ان اللازم بطل المعلوم ولما تعلق الطرف بالرقيق فيكون الرقاقة مقيدة فلا ريب ان خير فرق لنا  
 ليس باللازم للتوفيق العيني فلو لم يتم تحمل العمل بين الشيء واللازم وان توهم ان هذا التفسير لما يتا سب كلام السيد الخميني روح اذ هو  
 يزعم تحمل العمل بين الشيء وذاته وذاقنا انما يطبق على الجزء دون اللازم اجمع ما يفهم من ان الذاتي لازم ان لا يطبق على اللازم بخاصة  
 الذاتي لمعينين عندهم احدهما المنسوب الى الذات سواء كان داخل في الذات جزئيا او خارجا عنها غير متفكك عما هي اللازم  
 والاخر ما يكون منسوب الى الذات بالداخل فقط وادخل الخميني من الذاتي ههنا المعنى الاول ولول الثاني ما فهم ويرى على هذا التقدير  
 اعتراضان منفيان الاول ما اوردته عمدي حسن مقتضى روح توضيحه ان لوازم الذات لا تختلف عن الذات في طرف الطرح  
 ذهنا كان او خارجا كالزجوية فانها لازمة للارضية فانما وجدت ما هيبة الارضية وجدت الزجوية ولا يكون خير فرق بالنسبة الى  
 التوفيق كذلك ان الكفاية تصور مفهوم التوفيق حقيقة فلا يمكن ان يكون التوفيق لازم للتوفيق عيني واما الثاني ولوازم  
 الوجود الخارجي تكون مجبولة بالاتفاق فلا شناعة واجواب عن الاول باللازم في التفسير المذكور هو اللازم بالمعنى الاعم وهو عبارة  
 عما يميز من تصور مع تصور ضرورة النسبة بينهما اجماع بالضرورة اللازم للمعنى الاخص وهو عبارة عما يميز تصور من تصور بالضرورة  
 وجده ولا ريب في ان خير فرق ليلال باجبا بالمعنى الاخص لمفهوم التوفيق كما ذكره المورد الا ان اللازم بين المفهومين بالمعنى الاعم فانما  
 نعلم بالضرورة ان من تصور معنى التوفيق خير فرق بالنسبة بينهما اجماع بالضرورة لمفهوم التوفيق في ذم الكفاية من تصور عدم مفهوم  
 التوفيق الذي هو لازم له في الوجود المميز بالمعنى الاعم وهو المطلوب الثاني ان اللازم من تعلق العمل بتحمل العمل بين الشيء  
 واللازم هو بطل فلا بد ان يكون تعلق العمل بتحمل العمل بطل فلو لم يمتنع ذلك لكان في وجه التعلق لما يمكن ان يكون التعلق  
 واجوبا من حيث هو من حيث هو انما يمكن استيعابه وهو ان يوجد عمل بينه تعلق دون صيرورته يكون خير فرق خلافا للتوفيق  
 لا محالة وهو لا يمتنع حتى يميز الجوهرية بين الشيء واللازم لانه لما كان لا يتخلو عن تكلف لان المتبادر من العمل المسمى وقع بعده  
 اعلان صليان لان العمل على ما هو هو التفسير فعمل العمل على التعلق خلافا لما هو خسراري كما وانما ان الشارح اراد بالركيب  
 معناه المجازي اسي الباطل دون المعنى الحقيقي حتى يميز الفصح فتدبر جازا آخر ما اردنا في هذه الرسالة ولا يحرم على احتكام هذه الجاهلية  
 حين اقتضى بليدة جوهرنا فمن الله على لها السور في الواحدة والعشرين من اشوال المسلك سنة التسع والسبعين بعد مائة الاف

هذا هو التوفيق العيني

والثاني من محرم رسول الله عليه وآله صلوة رب المشرقين مادام وجوده مقربا  
 خاتمة الطبع بول الله الخالق العظيم وقوة القادر العظيم سألنا نوره بمضامين بسيطة وعجالة فانه مبارك بسلطان القول  
 المحيط فيما يتعلق بالاجل المؤلف والبسيطة تصنيفه في التوفيق وانه مقتضى حاجي علوم متعلق بقول الله عز وجل  
 وهو الذي صراطه مستقيم ولا تامل في حاشية محمد عبيد الحليم سكتة الله وارائهم مطبع علومى بابتهام عامى محمد بن محمد  
 عفى غيبة الرحمن بتاريخ يازهم ماه شوال سنة الحجرة بمقام كائنوا كثر محمد طه ان مرتبة دوم عليه طبع بوشيد فقط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
مَحْمَدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ بَنِي هَاشِمٍ

الْمَقَامُ الْخَامِسُ وَالْهَدْيُ مِنَ الْمَطَالِبِ رِشَاةُ التَّرْتِيبِ الْمُسَوَّى



ابن استاذ بهادير النعام مقام الكمال والكرام مولانا الحاج افندي محمد علي خان

في المطبع العلوي محمد علي بن خن خان للكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

ان اسمي يوشح بالمنطق والكلام واسمى بالمذهب المقصد والمزمع لاني لم يكن علي بل هو البرهان على جميع الانام محمد علي ان  
 كرمنا بمنطق الكلام ونشكره على ان هو اما الى طريق الاسلام وامن ما يشع بالمنطق والكلام الصلوة على اول اشكال العالم  
 خير من فقد وقام وعلى انه واصحابه هداة الانام اما بعد فيقول من لا يضاهي الا سيئات ولا يصنع الا الحسنات الاكساب الخليلات  
 اليه الحسنات محمد بن عبد الله الكندي وطنا والانصاري الايوبي نساواحتق مشربا اني رايت ان الحق جلال الملة  
 والدين الدواني حمد الله تعالى قد اودع انجبا في شرحه لمنطق التذيب فشرحه بدليل في الميزان مطالع الشئوس البرهان سلم  
 للعلوم معراج المفهوم حاويا لاشارات محتوية على الطائفت والشكات مطول غير محل مختصر غير مخل ولذلك نراه قد انتشر في الامصار و  
 انتشر في الامصار ورايت النظمين فيه بعضهم قد اكتفوا على بيان الحاصل والحصول ولم يذكر واما يتفاهة القول بالقبول بعضهم  
 وعموا انهم متفقدون في ذلك فكتبوا ما كتبوا غير الاعتناء بعضهم قد اختاروا صل العبارات كما هو شان ارباب اللغات لم يصل  
 واحد منهم الى ما اختاره الشارح الخارج من الدقائق ولم يطلع احد منهم على رموز الحقائق فترك ذلك غرضي على ان الكتب مما  
 تشتمل على التوقيعات الراسخات وتقتصر التوقيعات الشائعات مما ادى اليه نظري ووصل اليه فكري لكن هجوم الافكار والادعان  
 بالسعي عن الاقارب لاوطان كان يوقني عن ذلك مع اني كنت قد اري ان العلم قد اندست آثاره في الامصار وفتى ارباب  
 في جميع الديار والجمال قد اختاروا الباس العلم من العباد والعلامة فطن العوام ان كل واحد منهم علامة ثم لما من الله على  
 بالوصول الى الاوطان وحصل لي من انخواطروا الاطيان حرفت عنان المقصد الى ما كنت قد عرنته فليكنه فبائية الاستعجال وفي  
 بالتعليق المجيب كل حاشية الجلال لمنطق التذيب وتعليق كاسمته عجيب يرئى في الطاهر انه مختصر وفي الحقيقة هو  
 منجج الدرد اسأل الله تعالى ان يقبله بيننا اية انه خير من مجيب فقله توكلت واليه انيب  
 قوله بسم الله الرحمن الرحيم هما سورتين الاطلاع عليهما الامر الاول الباء ان كانت زائدة كما هو منقول عن الكسائي













الحيل المذكور محمودا به يلزم القول بتخصيص المحمود به بالاختياري وهو غير مشهور وان كان محمودا عليه لم يستقر مقاييس القول بالاختياري الذي يورده  
 بقوله قيل لا يحتمل آه روجه بحقيقة الية التي ذكرها لان المراد بالحيل المحمود به كما عرفت وهو مقيد بالاختياري عند صاحب المنجيب  
 الاول والقول بانه غير مشهور صدر بسبب العقلة من كلمات القوم قوله لانه صفة للفعل وهو لا يكون الا بالاختياري او بالاعتقاد  
 المنصوص على الشارح البارع ثمك ايراد اول ان المحملات في هذا المقام لا تقع ظاهرا من ان تكون كيفية فلا ينسلم ان كل حيل  
 صفة للفعل فانه يقال ان التحميل لا يرد الثاني لا ينسلم ان كل فعل يكون اختياري فمن ان الافعال اضطرابية كحركات المقتر  
 الايراد الثالث اما ان ينسلم ان كل صفة للفعل الاختياري اختياريه لا ترى ان حسن المصلحة التي هي نفس الاختياري لم يتبين  
 وكلف هذه الايرادات طريقان الطريق الاول ان يقال كلام الشارح ليس بمتدلل على شيء بل هو توجيه الاطلاق الواقع  
 في تعليق المحمد بن عماد المراد من التحميل الواقع في التعريف المذكور الاختياري لانه صفة للفعل في هذا المقام بان يقدر الفعل المختار  
 لتصريحا يتم بان المحمل لا يكون الا بالافعال فانه في الايراد الاول اذ ليس اوده ان كل حيل صفة للفعل ومعنى قوله وهو لا يكون الا  
 بالاختياري يعني الفعل المحمل لان المحققين صفات الافعال الاختيارية ولا يوصفت بهما الافعال الاضطرابية والطبيعية وليس مرجع  
 التخصيص بطلق للفعل حتى يكون معناه كل فعل لا يكون الا بالاختياريه وعليه الايراد الثاني فانه في الايراد ان ولا مقدمة ههنا لانه  
 حتى يرد عليها الايراد الثالث وهو الطريق حسن الطريق الثاني ان يعلم كون كلامه ليلا وان قياس المساواة فيجواب عن الايراد  
 الاول مثل اجيب سابقا وحاصله ان المقدمة الاولى ليست بكيفية او القضية الثانية وان كانت كيفية لكن المراد ان الفعل لا يقع  
 في الوقت الاعلى بالاختياري واليه يتبادر الذهن عند الاطلاق فلا يرد والقضية الثالثة المراد به ان كل صفة للفعل  
 الاختياري الحمولة عليه بالمواطاة كالحيل اختياري فانه تحت الايرادات الثلث اقول وبما اجاب به الفاضل ليزدج عن  
 الايراد الثاني من ان المراد ان كل فعل حيل لا يكون الا بالاختياري ثم اورد وعليه بانه حينئذ لا يكون احد الاوسط متكررا ثم اجاب  
 بان محمول الصغرى هو الفعل المحمل لا اصل متين جدا لان التحميل صفة للفعل لا للفعل المحمل فلم يكن احد الاوسط متكررا ولعل الاينفي  
 على احد قوله كذا ذكره المصنف ح في حاشية الكشاف ان اخذ كذا للتشبيه فلا يرد لان ما ذكره الشارح مماثل لما ذكره  
 المصنف وان كان هذا في المحمود به وذلك في المحمود عليه وان اخذ فلا تشبهوا فالمراد بالاستشهاد على محسوس وعلى الفاعل  
 التحميل مع قطع النظر عن كونه محمودا عليه او محمودا به قوله والمدح لعم الاختياري وغيره وحسن ههنا المدح مع محسوس والميت وانه مختص  
 بالحي وفيه اشارة الى وجه اختيار المصنف الحمد دون المدح قوله وقيل المدح ايضا مخصوص بالاختياري وتجب الازمنة في وادراكها  
 الى ان الفرق بين الحمد والمدح غير ثابت بل هما اخوان ومتساويان يعني كما ان الحمد لا يكون الا بالاختياري كذلك المدح ايضا لا يكون الا  
 بالاختياري وهو الصحيح صحيح جليل الدين الشهرستاني في حاشية على تفسير البيضاوي وقيل المراد بالاخوة الاشتقاق الكلي لانهما  
 مترادفان وقيل المراد بالاخوة ان التحميل عام في احد ايضا كالمدح وبما اعلم على محمل الازمنة في الذي هو وقتية المدح  
 فقيضا لعمد عن الحمد بقوله هو المدح قوله ومثال اللؤلؤ مصنوع اقول باب الحكم بالمصنوعية واسم كل من يملك سلكا يحكم بان  
 خلافه مصنوع فالحكم يكون مثال اللؤلؤ مصنوع عام حرمه في محاورات العرب محالا في الية بل نعم ان يقال ان المثال المذكور  
 وان كان صحيحا لكن لا يلزم من عدم قول حمدتها عدم المدح وخصوص الحمد فان عدم القول لا يستلزم عدم المدح كما كان يتم به حواشي

المراد من الفاعل  
 في كل ما ذكره  
 من كونه

المراد من الفاعل  
 في كل ما ذكره  
 من كونه









التعليق لمحب

انه ليس كذلك فان المطلوب هو ما يحتمل في الماضي وتغيره في الوجود ان هذه الاشياء ليست بشئ لان الاتصال بانها يكون الى ما  
هو مفقود للعبودية وعنوان هذا المقام الطريق المستوي ولا شك ان الله تعالى هو صانعها وهذا الطريق المستوي فعدم الوصول الى الحق  
لا يضر **قال** سواء الطريق فيه جمالات الاول ان يكون السواء بمعنى الاستواء فهو اسم مصدر ويؤخذ الاستواء بمعنى المستوي  
ويكون اضافة الصفة الى الموصوف صرح به في الدر المنصور في تفسير قوله تعالى سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم جميع الثاني ان  
السواء بالمستوي ابتداء كما في التفسير في قوله تعالى سواء للمساكين الثالث ان يكون السواء بمعنى الوسط فانه معنى لغوي كما  
في الصحاح فالمعنى برانا وسط الطريق ويكون كناية عن الطريق المستوي الرابع ان يكون السواء بمعنى الاستواء فهو صفة للبرهان  
مبالغة في معنى كل احتمال يمكن جعل تفسير الشارح الرابع بقوله اي الطريق المستوي وانما اوردوا التفسير الثاني اشارته الى ان المراد الطريق  
المستوي طريق الذين انعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين **اقول** وفيه من لطيف الى ان الله تعالى قد اجاب دعاءنا  
في سورة الفاتحة بقوله ان هذا الصراط المستقيم فالحمد لله على ذلك قوله المراد بنفس الامر عموما في بحث لان منها ما لا يقدر على تحصيلها ومنها  
بعض الاحكام الغيبية وغيرها فالله ايدى على وجه العموم لا يمكن والجواب ان المراد بالعموم مرتبة مطلق الشئ على طريق موضوع للملاحظة  
القدامية فخرج بعض الاحكام لا يضر العمومية تسكت ان المراد بالعموم المطلق فتقول ان هذا الحكم وقع مبالغة في قوله لكن الاول  
ان نسب لانه مناسب يقتضي الكتاب المنطق والكلام وهذا هو مراد من قال بحصول البراعة الظاهرة بالنسبة الى تسميته فلا يرد عليه  
ما قيل من انه لا اثر للبراعة الاستهلال جهنا لانه لم يرد من البراعة عبارة الاستهلال والالم يستج الى قوله بالنسبة الى تسميته بالكتاب بل  
اراد بالبراعة المناسبة **قال** وجعل لنا التوفيق في رفق تهتمنا بتفتيش الاول لكل يمكن يحتاج الى الجمل لان الوجود هو ثبوت  
الشئ بنفسه ووقوعه في احدى طرف كان ومصادقه في الواجب ذات الوجود بذاته لا يتفكر الى الجمل فان مصداق حمل الوجود  
عليه هو نفس ذاته بدون محاط اخره والافيدون معنى من الوجود في مرتبة ذاته فيجوز عدمه من عدمه من حيث  
الذات وهو ما دام للوجوب بالذات فلو كانت بنفسها منشأ لانها متفجرة بذاته لكانت محسجة الى الجمل وذاته  
قوله نعم ان وجود الواجب عين الواجب ولا تظن ان الوجود والمصدرى الانتزاعي هو عين الواجب فان القول به بعيد فلو كان  
بذاته وجودا وموجودا وعلم وعلم وكذا جميع الصفات لان الآثار التي تصدر عن الذات والصفات في الكمالات تصدر عن ذات  
الواجب فقط فان ذاته كافية لكونها منشأ لانتزاع الصفات الانتزاعية ولصدور الآثار منها وجب معنى ما قالوا ان صفاته تعالى  
عين ذاته تعالى بخلاف الجائزات فانها لما لم تكن مصداق حمل الوجود عليها بل لا بد من حيثية تتساو بالاجمال فان الكمالات  
كلها متساوية الاقدام في سلك الوجود وعدمه احتاجت الى اجمال في ثبوت الصفات التي منها الوجود وغيره فيتميز الثاني  
اختلف في علة الجمل في الكمالات فثبيل بوقوعه في ذلك وقيل غير ذلك وكذا في الجمل هو الاسكان الذي هو تساوي الطرفين  
وليطيب سبل هذا المقام من المحصل للامام فيتميز في الثالث ان الامكان اما كيفية لتسمية الوجود وعدمه الى ذات التميز  
لما ذهب اليه المشاؤون او لنفس الماهية بناء على ان الممكن هو نفس الماهية مع عزال النظر عن الوجود وعدمه  
به الاشارة الى اول نفس الوجود كما اختاره الصمد الشيرازي فاختلقوا في اجمال بالذات فتمتد الشيرازي الى اثر الجمل  
بالذات هو الوجود واما نفس الماهية ونسبة الوجود اليه فاثران بالبعيد وعند الشافعين ان سبل فساد الهياة التركيبية واما

منه في سائر الجوانب  
اشارة الى ان السواء  
بمعنى المستوي  
منه في سائر الجوانب  
اشارة الى ان السواء  
بمعنى المستوي  
منه في سائر الجوانب  
اشارة الى ان السواء  
بمعنى المستوي

التعليق لمحب













انظر المستقر ما يكون متعلقا متقدرا سواء كان عاما ومختصا باعتبار ان التمس من انحال الموضوع قد فصل عنه في الحاشية ما يزيل استلزام  
 بالتحقيق ههنا هو التمس من جعل المستقر على انه يجب ان يكون متعلقا ما دام المتعلق معلقا به باعتبار ان كمال التمس  
 من فعل العموم بناء على انه ما من فعل لا لا يتوحد التمس بالغير هو الحق فيكون كما يكون قسم قطع النظر عنه فنقول ان التمس مراده ان يتوحد  
 متعلقه من خصوصه بل هو بيان محل المعنى فيمكن ان يكون متعلقه عاما غيره قوله الحق انه يمكن ان يتوحد بالمتوحد ويكون متعلقا  
 ويكون المعنى مسارج الحق الثابت بالتحقيق قوله شارة الى المرتب اه علم ان حصل بهذا ان يشار به الى المحسوس موجود في الخارج  
 عن المتشاعر ولا يمكن ههنا حمل عليه لانه لا يخلو اما ان يكون الاشارة الى الالفاظ فقط او المعاني فقط او النقوش فقط او المركب  
 من اثنين منها او المركب من الثلاثة واثني منها موجود في الخارج محسوس اما الالفاظ فلا يشار اليها بهذا الا ان حيث انها مشتركة  
 مجتمعة والالفاظ المترتبة لا وجود لها في الخارج عند المحسوس وعند الشارح البارع وان كان لها وجود لكن لا وجود لها حاشا في الخارج  
 وسببها في ان المتشاعر اليه لا يكون الا الموجود في الخارج المحسوس واما المعاني فلا وجود لها في الخارج ههنا كذلك النقوش  
 وتس على المركب هذا اذا كانت الاربعة قبل التصفيف اما اذا كانت بعده ففي الالفاظ والمعاني كذلك نعم يحجب  
 النقوش في الخارج لكن لا عرض تغلق بها حتى يشار اليها بهذا كما حصل ان المقصود بالاشارة بهذا انما هو الالفاظ والمعاني والمركب  
 منها ما شئ منها لا وجود له في الخارج وما لا وجود له في الخارج لا يشار اليه فلا يمكن ان يكون لاشارة به هنا حسية سواء كانت الاربعة قبل  
 التصفيف او بعده فالفرق بينهما غير ظاهر فاما ان يصار الى الجواز لانه طرق الاول ان الالفاظ والمعاني المرتبة لها وجود  
 باعتبار الدال فان النقوش التي هي الاربعة موجودة في الخارج فهذا القدر من انحاء كفى لان شيئا اليها بهذا الثاني انه لا يلزم  
 وجود المشار اليه في الخارج كمنحج الاجزاء قبل الاشارة بل يكفي الوجود بحسب بعض الاجزاء ولا يخفى ان الذين الوجهين انما يستقيمان  
 اذا كانت الاربعة الحاقية وهو الظاهر من كلام المصنف في هذا الكتاب الا فلا الثالث ما ذكره الشارح من ان الاربعة المشار الى  
 المرتب لها صفة في الزمن سواء كانت الاربعة الحاقية او ابدا اية تالا اشارة عقلية تنزيها لحقوق الاربعة المحسوس فان كانت كما  
 انه لا وجود للالفاظ المتبينة والى في ذلك كنه انما كذلك وجوبها في الزمن قللت ان ادانته لا وجود لها في الذهن بتفصيل  
 لكنه لا يضر وان ادانته لا وجود لها مطلقا فمنع بل لما وجودها اجمالي في الزمن بوجه ذاتي او عرضي يتحد ذلك الوجه بعد انما  
 عرضنا قوله سواء كانت الاربعة بعد التصفيف او قبله اقول في تنبيه احتمال الاربعة الاربعة اشارة الى انه لا يخفى في تنبيه  
 المصنف بل هو المتيقن انما علم ليصح هذا البيان في كل موضع وقع فيه هذا التمس من ان لا معنى لهذا التمس في كلام المصنف  
 ليقين ان المظنية الحاقية فيه قوله ولا حضوره ان حل الكلام على ما هو المشهور فلا عار عليه وان حمل على ما هو الحق عند الشارح  
 الحق في الرسالة الزماد من ان الاعداد الزمانية ليست باعداد حقيقة وتبعه في هذا محقق انصافه في تنبيهه عليه  
 ان في الوجود عنه منوع منه بان المراد من الحضور في الخارج حسابا لطلب تحقيق هذا البحث في التمس الباري في  
 قيد الشارح الالفاظ المنقضية الاربعة عنها بالمرتبة وطلق المعاني اشارة الى ان لا وجود للالفاظ المرتبة واما غير المرتبة  
 بخلاف المعاني فانه لا وجود لها في الخارج مطلقا قوله دون الالفاظ ههنا معانيها آه هذه احتمالات سبعة للكتاب وذكره  
 في كتابهم لكن ما هو مقتضى الفهم انما يقتصر على احتمال الالفاظ والمعاني والمحسوس المركب منها وسبب ما يتعلق بهذا في موضعه

الاربعة الاربعة  
 في المتن





التنبيه

بهو طبق المذهب على المعنى وتواريه اللغوي على تقدير عطفه على التقدير لا يكون تاسيسا اذ بالكلمات بما هو اهل على المعنى  
 الاصطلاحي انما ساس ان يكون معطوفا على التنزيه كسأوس ان يكون معطوفا على الكلام وعليك تمييز القوى والضعيف  
 قوله الاضافه بيانية آه الاول على تقدير ان يكون الاسلام نفس الاعتقاد وكما اخذ الحقون وهو مذموب المحدثين روح تعطينهم  
 الشيخ المذموم روح في ارج النبوة فتا في شرح الواقف من ان الايمان مجموع التصديق والاقرار والعمل عن المذمومين  
 بصريح والثنى على تقدير ان يكون عبارة عن الاقرار فقط والمجموع اقول وانتار المصنف بجملة ما في الاسلام  
 ان الاسلام والايمان واحد على ما هو الحق ولا بحث طويل ذكر في كل كتب الكلامية قوله او محاذ كذبت آه او هو عليه  
 الفاعل المذموم المصنف وهذا لا يريد معنى على زعمه من انه سطوت على الجار والمرسل وليس كذلك بل هو سطوت على  
 بالاسلام قوله يعني اسم الفاعل آه الاول ان يحمل هذا الكلام على السالفة وتعالى السرم او الشايع انه يريد من التبصرة المصنف  
 ان التبصرة على معناها محملها مبالغة وما صله معنى اسم الفاعل بمعنى انه لم يعرف من المبالغة فكان حقه ان يقال جعلته مبجرا  
 فلم يرد به ان اسم الفاعل ههنا ترجمته ليرد انه ترك الجار في الاسناد مع انه بلغ قوله وقد يحدث لاني اللفظ اقول هذا جواب  
 سوال مقدرة تقديره ان الذي استعمله في خصوصه انما هو لا سيما واصنف حذف التكليف يكون سيما الواقع في كلام المصنف  
 في خصوصه واقتدره ان اصل اللفظ هو لا سيما وتصرف فيه تصرفات كثيرة على ما سرح به الشيخ لا سيما  
 فثما انه قد حذف فيه لا وبقال سيما وفيه تعريض على النقل عن البلباني ان استعمال لا سيما بلا لا انطية في كلام العرب قوله  
 و عده النخاة من كلمات الاستثناء معطوف على قوله ومعنى لا سيما آه لا على قوله ثم استعمل معنى خصه به لا يلزم ان يكون كونه لا  
 متوطا يكون معناه خصوصه ان ليس كذلك فان النخاة عده من كلمات الاستثناء مطلقا سواء كان بمعنى تلبس  
 او بمعنى خصوصه قوله وتحقيقه آه فيه اشارة الى ان لا سيما ليس في الحقيقة للاستثناء ولذا لم يذكره ابن الحاجب في  
 كلمات الاستثناء وذلك لان الحكم في المستثنى يكون مسكوتا عنه عند البعض وعند البعض يكون من خلاف الجمل السالبة  
 وايما ما كان لا يكون لا سيما بمعنى الاستثناء فانه يفيد الحكم في ما بعده على وجه اتم واكمل فلو انه من كلمات الاستثناء لكانت  
 بل مجازا صرح به الرضى ر ق قوله وفي ما بعده ثلثة اوجه فان قلت لما كان لا سيما للاستثناء كيف يكون في ما بعده ثلثة  
 اوجه لان المستثنى يكون منصوبا فقلت قد استثنى النخاة من هذا الحكم كلمات عديدة كما تناوعلوا ومنها لا سيما يجوز في ما بعده ثلثة  
 اوجه قال في المفصل وجا فيه الرفع والجرح بعد لا سيما ورويت الوجه الثلثة في قوله لا سيما ما بادرة جليل انتهى اقول  
 في المنهول لو ما كتب بالصورة المنصب في رواية المنصب ومنه ما يندفع ما توهم ان صورة كتابة يوم لا سيما عد المنصب  
 كيف ولو كان منصوبا لكانت بالالف قوله ولا سيما يوم بادرة جليل فان قلت لو كان لا سيما منصوبا للاستثناء لما سبقه الواو  
 الحافظة قلت الواو ههنا اعتراضية قوله فاعطفية آه وقع لما يدان في لافظية وهي اماراتية او مكانية والاشي منه  
 ههنا دلالة ان الطرفية ههنا مجازية باعتبار اقامة قول العجمي مقام لشمول النظر في قوله في تسليم كون اية  
 الكل وجع العلاقة هي ان الطرفية الحقيقة كما يكون محلا للمطردن الحقيقة كذلك يكون الكل شاهدا للمطردن فيجعله منه بديلا  
 المنطق الذي هو مجموع المسائل المألوفة التي هي القسم الاول كما لا يخفى قال معقبة التتويين في اما لتطعيم باعتبار

في قوله  
 لا سيما  
 من  
 قوله  
 لا سيما











بعض ما لا يخلو من الخلق عن التخصيص قوله في من المساحة آه الايراد الاول ارد على لفظ حصول الصورة والاياد الثاني في على  
 اللفظ الثاني والثالث على اللفظ الثالث قوله على الاصح قال المحقق في جوابي في حواشي شرح المطالع انه المذهب في حصول  
 شراح المطالع في الرسالة القطبية المعمولة لبيان التصور والتصديق ان العلم بالفعل يتصور في تصور ما وول بان العلم حاصل  
 بالافعال واورده عليه رئيس الصناعة في الكميات المتعارفة بان العلم هو كالمشرب من الموجودات مجردة عن شخصياتها فتصورها  
 جوابه وصوره الا ان احضارها في كذا كانت صورها لا عارض كيف تصور الجواهر كيف تكون كذا فافهم بان العلم كمن يسمي  
 واجب شراح التجربة بان في الذهن من جهة المعنوم الكلي للمعلوم الماسل في الذهن وهو كلي وجوده والذهن كمن يسمي  
 هو المعنوم بعد المعنوم وعرض جزئي لكونه قائما بنفسه شخصية وتشتت شخصيات وجنسية فافهم بان العلم كمن يسمي  
 كمن يسمي بوجه قول قد اجمع الشراح والمحققون من نظر في كلامه على ان العلامة القويحي قائل بان جميع بين مذهب حصول  
 الاشياء بانفسها وحصول الاشياء باشتدادها ونظر الدقيق حكيم بان ليس جميعها فان شراح عند من قال بان الموجود والذهن في اللفظ  
 بالحقيقة للمعلوم المشاكل في الصفات وعنده الموجود والذهن هو المعلوم والكيفية انسانية علم وليست بمشاكله في الصفات  
 فافهم بان العلم كمن يسمي بالادراكية عند من قال بان العلم كمن يسمي بالادراكية على الحالة الادراكية فافهم بان العلم  
 العجب من سبب الاربعة بان من حاصله انما هي بين المذهبين ثم اورد عليه بان قول بلا دليل ثم اثبت بنفسه الحالة الادراكية  
 في نفسه بانفسه بان العلم كمن يسمي بالادراكية على الحالة الادراكية على ما ليس محله عند المحققين واجاب عن المحقق الشيرازي  
 في حواشي شرح التجربة بان الجواهر بعد ما وجد في الذهن يصير عرضا وكيف بان العلم ان مرتبة الماهية متأخرة عن مرتبة الوجود واما  
 ما يروى عليه انا اول افان الماهيات وذا تياتها لا تختلف باختلاف اشياء الوجود ونقل قيد قلب الماهية من استحيات واما ثانيا  
 فانه اذا وجد في الذهن فاما ان يمتد في الجواهر او لا فان انتهت يرجع القول الى حصول الاشياء اذ لا يخفى بان شراح الا العرض القائل  
 في الذهن المتغير للمعنوم اذا المتشابه اصفافا واما الثالث بان مرتبة الماهية مرتبة المعنوم ومن والاشك في ان المعنوم  
 مقدم على العارض فكيف يتقدم متأخر باعها وتجره الايرادات اوردوها الشراح المحقق في حواشي شرح التجربة اذ  
 لا صلح من الاسان جواب المحيب يعني على مذهب بعض الاشراقية من ان الماهية للاشياء في نفسها فان وجد الشيء  
 في موضوع كان جوهرا وان وجد في موضوع كان عرضا فيكون مرتبة الماهية متأخرة عن مرتبة الوجود ولا يلزم ح نحو  
 من المذودات سوى انه يعني على المذهب المرجوح واجاب المحقق في حواشي بان العلم حقيقة هي الحالة الادراكية وهي ليست  
 الا كذا والماتحادا ما هو بين المعلوم والصورة وانت قد عرفت ان الحالة الادراكية الانجلانية ما ثبت به وجودها ولم ينكشف اعطاء  
 ولم يبد كل بخلافه بل الدليل يدل على خلافه واجاب المحقق في حواشي بان العلم كيف يعني العرض العام وهو اعم من المقولة لان  
 الكيفية الذي هو المقولة متناه مابية اذا وجدت في الخارج كانت في موضوع ولا يكون اعطاه موقفا على تعقل الغير ولا يكون  
 فيه اقتضاء النسبة والافتقار منه السيد الزاهد اولا باننا لا نسم اطلاق القوم الكيفية على اثنين اثنين واما ثانيا انه يشك في حصول  
 المجزئية على صلبه لا صانفة لخصوصية واجواب عن الاول انه ماخوذ من كلام الشيخ الرئيس فانه ذكر ان العرض يطلق على  
 معينين الاول الموجود في الموضوع وثانيا مابية اذا وجدت في الخارج كانت في موضوع والمقسم معتبر في الاقسام فاعلم ان

لهذا لا يخلو من الخلق  
 عن التخصيص قوله في من المساحة  
 آه الايراد الاول ارد على لفظ حصول  
 الصورة والاياد الثاني في على  
 اللفظ الثاني والثالث على اللفظ الثالث  
 قوله على الاصح قال المحقق في جوابي  
 في حواشي شرح المطالع انه المذهب في  
 حصول الاشياء بانفسها وحصول الاشياء  
 باشتدادها ونظر الدقيق حكيم بان ليس  
 جميعها فان شراح عند من قال بان  
 الموجود والذهن في اللفظ بالحقيقة  
 للمعلوم المشاكل في الصفات وعنده  
 الموجود والذهن هو المعلوم والكيفية  
 انسانية علم وليست بمشاكله في  
 الصفات فافهم بان العلم كمن يسمي  
 بالادراكية عند من قال بان العلم  
 كمن يسمي بالادراكية على الحالة  
 الادراكية فافهم بان العلم العجب  
 من سبب الاربعة بان من حاصله انما  
 هي بين المذهبين ثم اورد عليه بان  
 قول بلا دليل ثم اثبت بنفسه الحالة  
 الادراكية في نفسه بانفسه بان العلم  
 كمن يسمي بالادراكية على الحالة  
 الادراكية على ما ليس محله عند  
 المحققين واجاب عن المحقق الشيرازي  
 في حواشي شرح التجربة بان الجواهر  
 بعد ما وجد في الذهن يصير عرضا  
 وكيف بان العلم ان مرتبة الماهية  
 متأخرة عن مرتبة الوجود واما  
 ثانيا فانه اذا وجد في الذهن فاما ان  
 يمتد في الجواهر او لا فان انتهت  
 يرجع القول الى حصول الاشياء اذ لا  
 يخفى بان شراح الا العرض القائل في  
 الذهن المتغير للمعنوم اذا المتشابه  
 اصفافا واما الثالث بان مرتبة  
 الماهية مرتبة المعنوم ومن والاشك  
 في ان المعنوم مقدم على العارض  
 فكيف يتقدم متأخر باعها وتجره  
 الايرادات اوردوها الشراح المحقق  
 في حواشي شرح التجربة اذ لا صلح  
 من الاسان جواب المحيب يعني على  
 مذهب بعض الاشراقية من ان  
 الماهية للاشياء في نفسها فان  
 وجد الشيء في موضوع كان  
 جوهرا وان وجد في موضوع كان  
 عرضا فيكون مرتبة الماهية  
 متأخرة عن مرتبة الوجود ولا  
 يلزم ح نحو من المذودات سوى  
 انه يعني على المذهب المرجوح  
 واجاب المحقق في حواشي بان العلم  
 حقيقة هي الحالة الادراكية وهي  
 ليست الا كذا والماتحادا ما هو  
 بين المعلوم والصورة وانت قد  
 عرفت ان الحالة الادراكية الانجلانية  
 ما ثبت به وجودها ولم ينكشف  
 اعطاء ولم يبد كل بخلافه بل  
 الدليل يدل على خلافه واجاب  
 المحقق في حواشي بان العلم كيف  
 يعني العرض العام وهو اعم من  
 المقولة لان الكيفية الذي هو  
 المقولة متناه مابية اذا وجدت  
 في الخارج كانت في موضوع ولا  
 يكون اعطاه موقفا على تعقل  
 الغير ولا يكون فيه اقتضاء النسبة  
 والافتقار منه السيد الزاهد اولا  
 باننا لا نسم اطلاق القوم الكيفية  
 على اثنين اثنين واما ثانيا انه  
 يشك في حصول المجزئية على صلبه  
 لا صانفة لخصوصية واجواب عن  
 الاول انه ماخوذ من كلام الشيخ  
 الرئيس فانه ذكر ان العرض يطلق  
 على معينين الاول الموجود في  
 الموضوع وثانيا مابية اذا وجدت  
 في الخارج كانت في موضوع  
 والمقسم معتبر في الاقسام  
 فاعلم ان

والتي هي بحسب

**كيف يصح تبين اقول** واما الالاد الثاني في مشكله فانه يدور على القائلين بوحدة معنى الكيف فيصنفون وجودهم فيكون ايجاب  
 الشايع لمحقق في المحاشي القديمة بقوله اقول لم لا يجوز ان يكون عدمهم اياه كذا على سبيل المساحة وتشبيه الامور المذمومة بمشيتها  
 ونظيره ذلك ان المحققين كالصنف وغيره على ان العدد امر اعتباري مع تقسيمه الى المتصل والمنفصل مساحته متشعبة بالضرورة  
 محله انتهى وحيث عليه ان تراعى في كون العلم من مقوله الكيف او لا انتقال واستدلالهم على ان العلم هو الصورة كونه من مقوله الكيف  
 وتقسيمه من مقوله الكيف الى الكيفيات البتائية وغيره مما يشهد به حقيقة **اقول** بعد التيقن ان هذه الجوابات كلها لا تخرج من  
 الوارد على القوم فانهم من كلامهم ان العلم كلف حقيقة بمعنى المقولة وليس الا الصورة الحاصلة المتحدة معلوم بعضها بتبعية صفة  
 العلم وبعضها بتبعية معنى الكيف وغير ذلك فان المراد من هذه الجوابات دفع الالاد الوارد على القوم فلا ترفع ولا لا ترفع والجواب  
 الدافع للاعضال الواقع للاشكال ما اجاب به رئيس الصنائع وهو ان الجواب هو راجع اذا وجدت في الخارج يكون لافي موضوع سواء  
 كان في موضوع اذا وجدت في الذهن او لا وهذه الصفة تحققة في الصورة العلمية والعمر من الموجود في الذهن فلا ينبغي ان يكون متناهما  
 باعتبار الحال وهو موجود في موضوع وكونها جوهرا يعني بانها اذا وجدت في الخارج كانت لافي موضوع وهذه الجوابات  
 كيف لا وقد اجابت عن الحكم بغيرها وقد اريدت رسالة شفاء عالم قد زعمت في المقام باقوال وجهته ومن قولها باطلان  
 ما وجد في الذهن هو الصورة العلمية المتشعبة بتبعية معنى الكيف ليس يكن وجوده في الخارج لا بالاشخص الذي عن ذلك فكيف  
 يصدق عليها انها اذا وجدت فيه كانت لافي موضوع لا متناهما وجوده في الخارج **اقول** هذا الجواب هو راجع على صدق التسمية  
 وصدقها لا يستلزم ولا يقتضي صدق المقدم بل هو موقوف على وجوده لملائمة فساد لو وجدت في الخارج كانت لافي موضوع  
 ولا شك ان الصورة العلمية كذلك هو صحيح لا غيرا عليه فكان معنى هذه القضية على ما ذكره الشيخ في التبيات اشفاوان  
 هذه الملازمة مستقولة عن اموجوده في الاعيان لافي موضوع ولا شك في وجوده في المعنى في الخارج فالظاهر ان التامير كسب غير متصور  
 غير سبالاته على الكالين وقد طولنا الكلام في هذا المقام لاننا نزل فيه الاقدام وقد نزل فيه اقدام الاعلام **اقول** الذي هو  
**اقول** فيه اشارة الى ان من قال بان العلم هو الحصول فهو مذهب ائمة من مقوله الامانة فمقرر ان العلم عند البعض كيف عند  
 البعض انتقال وعند البعض مصانفة واما ما شتم من ان العلم فعل عند من قال بان العلم هو الحصول فلا صحة له والى انه  
 لا يمكن ان يكون الحصول علما لانه نسبة فتجب عن يقول بانه متشابه الانكشاف مع كونها امة للملائمة الطرفين وعدم استقلالها  
 وفيه ما فيه **قوله** لان المتبادر من صورة الشيء انه اورد عليه المحقق انه ينبغي ان المتبادر من مصانفة الصورة الى الشيء ليس ما قاله  
 بل المتبادر من صورة المطابقة للشيء وان لم توجد المطابقة مع الواقع وتلك المطابقة شاملة للتصحيحات والتصديقات بل  
 والمطابقة التي لا تكون في الجمليات المركبة هي المطابقة الواقعية واجاب عنه بعض الكاشحين بان مقصود المحقق ان التعريف يحصل  
 صورة الشيء وان كان المتبادر منه مطابقة المعلومات لكنه يوجه المطابقة بما في نفس الامر ايضا وهو موجب لخروج الجليات التي  
 هي من افراد العلم **اقول** في الجواب ليس بصواب ان الشايع يقول بان المتبادر من صورة الشيء الصورة المطابقة له  
 من المتبادر والتبادر والايهام لا ينبغي له وبهم احكام لا ينبغي على احد من ههنا اقترح لك ان الشايع لو قال ولا ينبغي  
 من صورة الشيء الصورة المطابقة لكفى لثبوت المرام وعصم عن الورد وعليه **قوله** والآلات **اقول** في زيادة في اللفظ

المراد من الشايع  
 بان سبالاته  
 على فان كانت  
 القبولات متباعدة  
 فكيف يصح تبين  
 والعرض على كذا  
 واعتدلت التبيين  
 بانه لا يوافق  
 ان لا يمكن ان يكون  
 شخ راو صنفان  
 ما يلاحظ اعرض  
 وهو ان العلم  
 من غير ان العلم  
 ما يلاحظ اعرض  
 على وهو ان العلم  
 العقل ان كان العلم  
 الغير اسفل متنا  
 لا يوافق فانها  
 من سبالاته  
 على ان لا يوافق  
 من سبالاته  
 على ان لا يوافق  
 على ان لا يوافق

اشتهر الى ان التوسى بالباطنة وسائط والآلات ليست بمبركات فان الاول مركب من شان ما وجوده والقوى وجودها انفسها  
 بل لا شك ان غير ما هو انفس فكيف تكون يدك كما هو موصوف بالحق ومن ههنا ثلثة مذاهب الاول ان المذاهب  
 للجنات المادية هي الآلات اما انفس فهي مدركه للكميات والجنات المجرىات انما في ان المدرك لكل هو انفس لكن  
 معور الجنات ترسم في القوى وصور البواقي فيها الثالث ان المدرك لكل هو انفس وهو محل انتقاس الكل وحصل الحق في وجوده  
 الثاني كما لا يخفى على العقل الرباني قوله وهو مطلق او انتقلت النية في بعضها وقت العبارة هكذا وعلى هذا فالضمير المارح الى  
 العلم فيكون ثم مضافا آخر للعلم الى الصورة الحاصلة الواقعة في التعريف السابق فيكون توصيفا له صراحة كما هو الظاهر الى ما هو  
 المراد وتكون في النسبة الاخرى التي وقعت فيها كذا والمراد بخلق الصورة الى صورة المدرك وانما صرف التعريف اشهر من  
 الى المعنى المذكور لان الحصول للواقع في تعريف العلم تباينه معناه بحيث يتشبه بهذا التعريف لعل محضوى وان اريد من الحصول  
 احد وث كما هو المتبادر على ما قيل لا يتناول العلم القدر ايضا وبالحكمة لا يكون التعريف لطلب العلم ونيفه ان يكون التعريف ثانيا  
 بالشيء او انفسه عاتما وكذا عرفت العلم الحقيقي العلم في سلم العلوم بانه الحاض عند المدرك اقول والعجب من بعض  
 انه على اعتدائه في توافقه على الحصول قوله الصورة الحاصلة عند المدرك قال المحقق انه لا يمكن ان يكون بيان التعريف  
 الاول فان الحضور والسؤال كالمترادين الشيء يسمى صورة من حيث الحضور والعلمى لا من حيث الوجود والذهنى كما يتوهم من  
 كلامهم بضمهم والفلاسفة لا يتشبهون عن المبادئ العقل على الواجب حيث هو مادة عقل وعقل ومعتقالات انتهى اقول  
 الاول ان يقال انه من التعريف المذكور من الظاهر الى المراد الا ان بيان له فلا يحتاج الى الكلمات الباردة التي بعضها  
 لا تتم وبعضها ليست بذاك قوله وهو في التصور بالكنه اه الحكم ان العلم ان كان بالذاتيات فان كانت مرآة للملاحظة  
 المرادى فهو علم بالكنه ونقيض بالنظريات والا فهو علم بكنهه فهو مثل الشيء بنفسه في الذهن من فون لمحاظ مرآتية الذاتيات ونقيض  
 بالبداهيات فيكون الحق انه وجود العلم بكنهه على تقديره يكون كل من التقنيات والمقديرات نظرية باطل وسياق تحقيقه في  
 انشاء المدعى وان كانت بالعرضيات فان جعلت مرآة فهو علم بالوجه والا فهو علم بوجهه فهو المشهور واما الشارح فلا يفرق بين  
 العلم بالكنه وبين العلم بكنهه والابن العلم بالوجه وبين العلم بوجهه ان كان علم الشيء بالذاتيات فهو علم بالكنه جعلت مرآة اولادها  
 فهو علم بالوجه سواء جعلت بالعرضيات مرآة او لا او اعرفت هذا فاعلم ان كلام الشارح ان بنى على حقيقة فلا غبار عليه لان  
 يكون عين المعلوم في العلم بالذاتيات وهو علم بالكنه ونقيض في غيره وهو العلم بالعرضيات واما ان حمل على المشهور فيرد عليه  
 ان الصورة كما تكون عين المعلوم في التصور بالكنه كذلك في العلم بكنهه فكيف يصح تخصيص العينية بالعلم بالكنه واذا قال العلم بكنهه  
 في غيره اقول عندي ان المراد من قوله غيره مقابله وليس المقابل التام ومصادره الا العلم بالوجه فيكون معنى الكلام هو ان  
 عين ما به وبه في العلم بالكنه ونقيض به وبه في العلم بالوجه وبذلك ذكر العلم بكنهه ووجهه احواله على المقايسة فان العلم بالكنه هو علم  
 بكنهه سواء سميان والعلم بالوجه والعلم بوجهه سميان اما اشكالات الباردة والتوجيهات اليا بسة التي اورد بانظر كلام الشارح  
 في هذا المقام فما لا يقبلها عقل العقل الياح فاحفظ العكس لا تجد في غير هذا قوله غير الصورة الخارجية اه قال الشارح في  
 المعنوية علم العلم الحصول على علم حصوله بنفس هذا العلم كما بين في موضع فبايم ان تكون خارجية غير خارجية انتهى اقول على هذا التفسير حاصله

هذا مرادى بالان  
 شبهة العجيب  
 سديد كقول  
 من سلك  
 سلكه بوجه  
 فان لم يكن  
 على  
 الحاشية الزائدة  
 من سلك  
 على ما سلك





المحمول بالقديم فان التصور حصول صورة الشيء في العقل التصديق يستلزم التصور الذي هو كذا اشترط او شرط  
 العلم المحصور بالقديم ليس كذلك لان التصور حصول فيهما الماتى المحصور في ظاهره وانما في المحصور فلان المتبادر ان  
 والقدم يتاخره وشرحه الشارح المطالع في بعض تصانيفه وقيل علمه التحصيل فيقسام التصور والتصديق الى التبدلي والظاهري  
 لان المحصول بالقديم ليس فيها البداية ولا النظرة فان البداية وجودية كالكسبية فبينها تضاد او عدية  
 فبينها عدم ملكة وهي الكسبية فلما يتصف بالنظرة لا نراها تتصف بالترتيب نظر مستلزم للحدث والحصول للماتى في المحصور  
 والقدم لم يتصف بالبداية لان من شأن عدم الملكية ان يكون محلا قابلا للوجودي ومن شرط التضاد امكان التوارد ومن الجانبين  
 واتجاهه الشارح روح الاشياء ثبت عند اختصاص التصور والتصديق بالحصول بالحدث بل يوجدان في العلم المحصول بالقديم ايضا  
 كما حقق في الحاشي القديمة فلما يكون تقسيم العلم اليها علمه التحصيل وقال بعضهم ان القسم المحصول مطلقا فليعلم عليه التحصيل  
 بالحدث عند تقسيم الثاني وقال بعضهم لضرورة هذا الى التحصيل فان القسم هو مطلق لشي من حيث هو والذي هو هو شئ من هذه  
 المقدمة اية ومع التصادف اوصاف افراده ومن ههنا يتضح ان معنى قول الشارح قد يخص آه ان القسم قد يخص بالعلم المحصور ولا  
 ثم يخص المحصول بالحدث اخص بالحدث اولاً ثم يخص بالحدث باخص كماله يد عليه لعلنا نعلمه مطلقا اه قوله لعلنا نعلمه في  
 مطلق لشي الذي يوجد بوجوده وفرويقه انما افرد بالاشياء المطلق الذي لا يوجد ولا يتصف بالوجود وجميع الافراد وانما هو بال  
 الحق المحصور في حاشي شئ هو واقف من ان القسم هو المطلق فقد تبين ان القسم قد يكون الى القسم فلا يكون الا بالان  
 يوثق من حيث هو هو قال ان كان اذنا النسبة فيقسم بينهما مقامات المقام الاول يختلف في حقيقة تصديقه في علم  
 ام لا قيل انه علم ان التصور علم واليه ذهب جماعة المنطقيين وقيل ان ليس علم بل هو كيفية او عانية تحصل بعد تصور اجزاء الحقيقة  
 ويؤيده ما وقع في الشفا والاشارة من تقسيم العلم الى تصور سابق والتصور لاحق تصديق وقال الحق الطوسي في  
 فقد المحصول ان التصديق والشك والواجب والتمنى والاستفهام ونحوها ليست من الادراك بل من الوقوع وهذه ترفع  
 التدافع الواقع بين كلام الشيخ والطوسي وبين كلام الجمهور وذلك لان التصديق قد يطلق ويراد به الكيفية الاذعانية التي  
 بعد العلم وقد يطلق ويراد به الملكية بهذه الكيفية فانقسم الى تصور الساقج وتصديق معه تصديق كما وقع من الشيخ مبدئي  
 الاول والتقسيم المشهور على الثاني كذا حققه الحق الطوسي ايج واثبت انه لا ينبغي ان يحمل ما في الشفا والاشارة على المعنى الاول  
 فانه يتاخر في تفسيره في كتبه لانه قد قسم العلم الى تصور والتصديق بل يقال ليس مطلب الشيخ من العبارة المذكورة ان التصديق  
 ليس كماله بظاهره باذنا مطلق بهذه العبارة لان العلم بان لتصور الاتحاد فيه واما العلم بان لتصور حقيقة شك  
 فيه فكشف النطاع عن حاله فاستقر ولا تزل وانظر الى ما قال الشيخ في المقالة الاولى من برهان الموجه الكبير لم علم على  
 وجهين احدهما تصديق والآخر تصور والى قولني اواول برهان الشفا العلم المكتسب بالفكر على قسمين احدهما تصديق والثاني  
 تصور واثبت ان الكيفية الاذعانية التي تحصل بعد التصورات علم بل هو اقوى مراتبه والى لائل التي اوردها هو لائل المستحسن  
 كلها محدودة المقام الثاني قد علمت ان التصديق علم فثالث نذهب المذهب الاول نذهب صاحب الكشف وصاحب المطالع  
 وغيرهما على ما يفرق من عباراتهم ان التصديق هو التصور بشرط العلم وهو وان لم يكن صرحا في كلامهم لكنه ظاهر عباراتهم قد علم

لأنه من شرط  
 كسبية الشيء وان  
 يوثق من حيث هو  
 علمه بالحدث  
 والاشياء الماتى  
 يوجد وفرويقه  
 الاذعانية في العلم  
 المحصور بالقديم  
 من حيث هو هو  
 العلم المحصور  
 بالقديم

في العلم

في الكشف بتصوره علم وتبعه من المتأخرين ويرد عليه ان يرد على ذلك ان يكون تصور الموضوع فقط تصديقا لا تصورا مجازيا علم  
 وكذا تصور النسبة وحده لا تصور المحمول وحده ويكون كل الاثنين ايضا تصديقا فيرتفع هذا التصديقات الى سبعة لان الحكم في  
 كل واحد منها جامع له خارج عنه واجوب بان المراد تصور مع ومن الحكم لا يشفي فانه لا ينعى كون التصورات الثلاثة تصديقا  
 كون تصور النسبة تصديقا لان المعروف من الحكم هي النسبة وكذلك حمل المحمول على عبارات المطالع والكشف ومن تبعه على مذهب  
 الامام المذهب الثاني في مذهب الامام وهو ان التصديق مركب من التصورات الثلاثة والحكم هو فعل عندنا اقول وبما يدل  
 عليه بعض عبارات الخواشي الشيرازية المتعلقة بشرح الرسالة المشتملة على ان التصديق عند مذهب مذهب من التصورات الاربعة  
 الصريح ويرد على هذا المذهب ايرادا متما اوردوه بعض الكلمة استاذنا استاذي نور ابد مرقد في شرح لم يلحقه  
 واظن ان مذهب الامام لا يخفى كلف لان اجزاء التصديق لا بد ان تكون علوما تصورية لان العلم منحصر في التصورات والتصديق  
 وجزء التصديق لا يمكن ان يكون تصديقا ولا شك ان التصورات كلها بديهية عند مذهب من الضروريات انه اذا حصل جميع اجزاء  
 الشيء بالبداهة يصير ذلك الشيء بديهيا فيكون جميع التصديقات بديهية مع ان الامام لم يقنع انتهى والخواشب ماوردوه في  
 المتأخرين استاذنا استاذي نور ابد مرقد في حواشي المتعلقة بشرح العلم لا تافهني الكوفا موسى رح بانه لا يذهب عليك ان تسلوا  
 بديهية متبع الاجزاء بديهية لكل متبع والاولى ان لا يكتب من التصورات بالحد لان اجزاء الحد ما بديهية او نظرية على الاول  
 يلزم من بديهيتها بديهية الكل وعلى الثاني فالكلام في اجزاء فيجب الانتهاء الى اجزاء بديهية فيلزم بديهية المركب منها فبديهية  
 المركب من المركب وهكذا انتهى اقول وايضا التصديق عند مذهب من التصورات والحكم هو فعل عند مذهب من التصورات والتصديق  
 فلا يكون جميع اجزاء التصديق بديهية عند مذهب يلزم كونه بديهيا ومن ههنا ظهر لك انه لا حاجة الى ان يقال ان الامام لم يقنع  
 بان التصورات كلها بديهية بل مراده ما يكون مغاير الحكم وذلك لانك قد عرفت ان الحكم عند مذهب من التصورات والتصديق  
 والتصديق يحتاج اليه حتى انه لا يصح في نفسه ايضا لان استثناء الحكم غير مخصص في كلام الامام ولا مفهوم منه بل صح في الامام  
 وغيره ان التصورات كلها بديهية من غير تخصيص الدليل الذي اوردوه لمطلبة عام كما لا يخفى على من راجع الى تصانيفه ومنها انه  
 يلزم عليه ان يكتب التصور من الحق وذلك لان الحكم تصور وكتب من الحق واجب عنه بانه يلزم ذلك اقول هذا هو جواب الكلام  
 بالامرضي به قائلة فان الحق ان الحكم عند الامام ليس تصور بل هو فعل فبديهية التزام التسايل التصور من الحق اليه بديهية بديهية  
 ومنها ان الامور الاربعة ان اخذت بلا هئية كانت متحدة محضتك فكيف تدخل تحت العلم الواحد وان اخذت مع الهئية كما  
 يكون الاجزاء الخمسة ولا يقول به واجوب عنه انه لا يدخل الهئية الاجتماعية حتى يلزم ما يلزم بل لو قد مر حيث العرو من فلا يلزم  
 ما يلزم فيه يندفع ماوردوه لمحقق الحق جاني روح في حواشي شرح المطالع ان الهئية ان لم تعتبر يلزم التثنية وان اعتبرت يلزم كثر  
 التصديق من العلم والمعلوم ثم اقول اظن ان مذهب الامام قد توجب تاج البطلان ولو لم يصح به المذهب في كتابه  
 لمحصل لنا ناول فان التصديق لما كان مركبا من التصورات والحكم الذي هو فعل عند مذهب من التصورات العلم لان المركب  
 من الفعل والكيف لا يكون كيفا فكل عمل اسجدت بعد ذلك مرا المذهب الثالث فذهب لمذهب من وهو الحق وهو ان التصديق  
 عين لا دواعي وبسبب التصورات شروط ليس كيفية لا حقيقة بل هو قسم من العلم والحكم والادعان والاعتقاد والتصديق

قوله في الكشف بتصوره علم وتبعه من المتأخرين ويرد عليه ان يرد على ذلك ان يكون تصور الموضوع فقط تصديقا لا تصورا مجازيا علم  
 وكذا تصور النسبة وحده لا تصور المحمول وحده ويكون كل الاثنين ايضا تصديقا فيرتفع هذا التصديقات الى سبعة لان الحكم في  
 كل واحد منها جامع له خارج عنه واجوب بان المراد تصور مع ومن الحكم لا يشفي فانه لا ينعى كون التصورات الثلاثة تصديقا  
 كون تصور النسبة تصديقا لان المعروف من الحكم هي النسبة وكذلك حمل المحمول على عبارات المطالع والكشف ومن تبعه على مذهب  
 الامام المذهب الثاني في مذهب الامام وهو ان التصديق مركب من التصورات الثلاثة والحكم هو فعل عندنا اقول وبما يدل  
 عليه بعض عبارات الخواشي الشيرازية المتعلقة بشرح الرسالة المشتملة على ان التصديق عند مذهب مذهب من التصورات الاربعة  
 الصريح ويرد على هذا المذهب ايرادا متما اوردوه بعض الكلمة استاذنا استاذي نور ابد مرقد في شرح لم يلحقه  
 واظن ان مذهب الامام لا يخفى كلف لان اجزاء التصديق لا بد ان تكون علوما تصورية لان العلم منحصر في التصورات والتصديق  
 وجزء التصديق لا يمكن ان يكون تصديقا ولا شك ان التصورات كلها بديهية عند مذهب من الضروريات انه اذا حصل جميع اجزاء  
 الشيء بالبداهة يصير ذلك الشيء بديهيا فيكون جميع التصديقات بديهية مع ان الامام لم يقنع انتهى والخواشب ماوردوه في  
 المتأخرين استاذنا استاذي نور ابد مرقد في حواشي المتعلقة بشرح العلم لا تافهني الكوفا موسى رح بانه لا يذهب عليك ان تسلوا  
 بديهية متبع الاجزاء بديهية لكل متبع والاولى ان لا يكتب من التصورات بالحد لان اجزاء الحد ما بديهية او نظرية على الاول  
 يلزم من بديهيتها بديهية الكل وعلى الثاني فالكلام في اجزاء فيجب الانتهاء الى اجزاء بديهية فيلزم بديهية المركب منها فبديهية  
 المركب من المركب وهكذا انتهى اقول وايضا التصديق عند مذهب من التصورات والحكم هو فعل عند مذهب من التصورات والتصديق  
 فلا يكون جميع اجزاء التصديق بديهية عند مذهب يلزم كونه بديهيا ومن ههنا ظهر لك انه لا حاجة الى ان يقال ان الامام لم يقنع  
 بان التصورات كلها بديهية بل مراده ما يكون مغاير الحكم وذلك لانك قد عرفت ان الحكم عند مذهب من التصورات والتصديق  
 والتصديق يحتاج اليه حتى انه لا يصح في نفسه ايضا لان استثناء الحكم غير مخصص في كلام الامام ولا مفهوم منه بل صح في الامام  
 وغيره ان التصورات كلها بديهية من غير تخصيص الدليل الذي اوردوه لمطلبة عام كما لا يخفى على من راجع الى تصانيفه ومنها انه  
 يلزم عليه ان يكتب التصور من الحق وذلك لان الحكم تصور وكتب من الحق واجب عنه بانه يلزم ذلك اقول هذا هو جواب الكلام  
 بالامرضي به قائلة فان الحق ان الحكم عند الامام ليس تصور بل هو فعل فبديهية التزام التسايل التصور من الحق اليه بديهية بديهية  
 ومنها ان الامور الاربعة ان اخذت بلا هئية كانت متحدة محضتك فكيف تدخل تحت العلم الواحد وان اخذت مع الهئية كما  
 يكون الاجزاء الخمسة ولا يقول به واجوب عنه انه لا يدخل الهئية الاجتماعية حتى يلزم ما يلزم بل لو قد مر حيث العرو من فلا يلزم  
 ما يلزم فيه يندفع ماوردوه لمحقق الحق جاني روح في حواشي شرح المطالع ان الهئية ان لم تعتبر يلزم التثنية وان اعتبرت يلزم كثر  
 التصديق من العلم والمعلوم ثم اقول اظن ان مذهب الامام قد توجب تاج البطلان ولو لم يصح به المذهب في كتابه  
 لمحصل لنا ناول فان التصديق لما كان مركبا من التصورات والحكم الذي هو فعل عند مذهب من التصورات العلم لان المركب  
 من الفعل والكيف لا يكون كيفا فكل عمل اسجدت بعد ذلك مرا المذهب الثالث فذهب لمذهب من وهو الحق وهو ان التصديق  
 عين لا دواعي وبسبب التصورات شروط ليس كيفية لا حقيقة بل هو قسم من العلم والحكم والادعان والاعتقاد والتصديق









التعليق المحمدي

والاكتساب يحصل للمقصود فان التصور اذا اخذ ضرورة التصور والكتساب لزما اقتصادا في الضروري والكتساب قد يطلق على التصديق وتحت  
 فيه فصحح ملك ان قول الشارح اي الضروري وقول اي المكتسب بطراهما تفسير القسم التصور والتصديق الماخوذ من تفسير الضرورة  
 والاكتساب هو الاظهار لاحتياج الاول الى المسامحة فان القسم هو التصور الضروري والا ان يحمل اللام للبعد المطلوب  
 ان نقطة الضرورة الثاني يعني البديهي او البديهية كما عرفت والمقطع الاول يعني بالضرورة يتعلق بالاقتصاد من ان لا يكون  
 يعني لا حاجة في ثبات الاقسام الى اولى اورد واما مقدماتها كلها مخروشة وبقي بيان الطلب الزاوي ان قوله بالنظر  
 اليه فان النظر مقصور في تعريف الاكتساب فهو انما تصحيح لما علم ضمنا او حمل المكتسب معناه اللغوي وهو مطلق للتصديق  
 الى تعريف النظر قوله اي يا قائل من التصور والتصديق آه جهنا احتمالات تسعة ذهب البعض الى البصر من احتمال الام  
 الزاوي كما اوردته جميع التصورات مستلذا بان التصور لو كان مكتسبا فان لم يكن مشورا به اصلا لمتن طلبه لاستحالة طلب المجهول  
 وان كان مشورا به كان تصوره حاصل فليكن الطلب فان قلت تختار الشق الثاني ولا يتبع طلبه لان المطلوب غير المعلوم قلت  
 ان الوجه المجهول مجهول والمعلوم معلوم فماذا لا يرد وادور على الامام مثل ذلك في تصديقات مع انه قائل بكون بعضها كسبيا فاجاب  
 في كتابه الاخيرين بان بينهما فقا وهو ان التصديق امر زائد على تصور الطرفين والنسبة فيجوز هناك اكتساب لان التصديق مجهول  
 من حيث انه تصديق ومعلوم من حيث التصورات بخلاف التصور فانه يتجمل ان يكون الشيء الياحه معلوما من جهة وجوب لا من جهة  
 وانت خبير بان الفرق بعد غنى فان التصديق من حيث ذاته مجهول واما من حيث التصور معلوم فالوجه المجهول مجهول والمعلوم معلوم  
 فان وقع الامام بان المطلوب لما كان معلوما من وجه طلبه له من وجه مجهول وجهالة هذا الوجه لا يضره وكذا معلوم  
 الوجه الاول فلا يلزم طلب الماهل ولا طلب المجهول لشيء مثل ذلك في التصورات ثم الظاهر ان مراد الامام من جهة  
 جميع التصورات ما هو ممكن الحصول فيخرج ما يتبع حصوله حقيقة الواجب تعالى شانه قوله بديهي فان قلت اذا كان  
 بديهي كيف يستدل عليه الشارح بقوله فان كل ما قل آه قلت هذا تنبيه لا استدلال على ان البديهي هو الاقسام واما  
 ثبوت البديهية لفظي البتة فاستدل عليه بقوله فان كل ما قل آه وادار بين من اوساط الناس لئلا يتقصص بصاحب القوة  
 القدسية وصاحب البداوة قوله لانه قيل الدور توقف الشيء على ما يتوقف عليه اما بمرتبة او بمراتب ويرد على ان قوله اما  
 بمرتبة اما متعلق بالتوقف او بمرتبة وعلى كلا التقديرين بقي احد التوقفين غير متصل مع انه في صدره التفصيل لا يصح ان يكون  
 توقف الشيء على ما يتوقف عليه بمرتبة تعريف الدور المصريح مع ان الظاهر انه يقصده بذلك اما على الاول فلانه يندرج فيه  
 توقف الشيء بمرتبة على ما يتوقف عليه بمراتب واما على الثاني فلانه يندرج فيه توقف الشيء بمراتب على ما يتوقف عليه بمرتبة واما على  
 منها وادور مضروا جاب عنه الحق الشيرازي في حاشيته على شرح الرسالة اشبهية القلي بان هذا من بيان العالمين على  
 معمول واحد وتقدير الكلام ان الدور هو توقف الشيء بمرتبة او بمراتب على ما يتوقف عليه بمرتبة او بمراتب فاذا كان توقف  
 في كلتا الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مضروا وان كان كلاهما واحد بمراتب كان مضروا وادور مضروا جاب عنه الحق في حاشيته  
 على الشرح المذكور بانه يخرج عن توقف الشيء بمرتبة على ما يتوقف عليه بمراتب وبالعكس لم يدخلها في شق الضروري بل في شق  
 قوله بمرتبة متعلق بتوقف والمراد بالتوقف الاول ايضا التوقف بمرتبة لانه للتباعد عند الاطلاق والورد عليه القائل المستور

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

الطلب الزاوي

في حاشيته على الشرح المفرد كوربان التبادر منقوع فان المتبادر معنا الحقيقة وهو اعم من ان يكون بمرتبة او بتراتب اقول  
 والتبادر في قول الشارع المحقق باعتبار ان الاصل متيقن في نفسه من اليقين فلا بد وما اودعه قوله التسلسل وهو يدل برهان التقاضات  
 والتطبيق يستلزم عدم وجوده غير اقول لما احتجنا به فيه بثمان مئة البديهي ما لا يحتاج الى نظرية المقدمة والثاني وجوبه  
 بالاعتبار في المقدم عدم احتياج التصور والتصديق في حصولها الى الكبر في الثاني عدم احتياجنا فحين الاصل وقوله على امتناع  
 التصديق من التصور وفي بعض النسخ وقع بعده قوله وبالعكس قوله ما هو المشهور به استلحق بكلا التوقيفين في حاشيته استلحقا به  
 كما وقع من المحقق الكروي ليس كما يشبهه اقول اما تعلقه بالاول فبنيته ثلث احتمالات على ما حصل لي ولم يصب في بنائها  
 قبل الاحتمال الاول ان معناه ان توقف الاستدلال على ائتناع الكتاب احد هما من الآخرة مشهور واما النظر الدقيق  
 فيحكم بانتم على تقدير انتفاء الكتاب التصور من التصديق وبالعكس سواء كان متناه او لا كما افاده الشارح المحقق في بعض حاشيته  
 ودور القائل المتصور في بعض حاشيته بان فيه نظر اول على تقدير جواز الكتاب التصور من التصديق وبالعكس وعدم وقوع شيء من ذلك قطع الدور  
 والتسلسل جواز عدم وقوعه الا انه يلزم وجوب فلا يصح انه يلزم الدور والتسلسل المعبر في الدليل لم يرد في حاشيته اقول انما سلمنا ان  
 الازم لكن لا مطلقا بل للزوم عند وجود المقدم اما عند بعض أهل العربية فلان الحكم وان كان في تمالى القضايا الشرطية عند عدم كمن  
 المقدم يكون شرطاً لا رقيقاً او اما عند المنطقيين فالحكم ليس في التالي اسباب الحكم انما هو بين المقدم والتالي بالزوم او الانفصال  
 وبالحكمة لا يمتنع في التالي وجوده ونفسه بل من حيث انه مفيد بالمقدم او هو شرط له عند بعض المنطقيين وعلى تقديره عند المنطقيين فان الحكم  
 يلزم الدور والتسلسل انما هو على تقدير وجود المقدم لما عرفت مع عدم الكتاب احد هما من الآخرة او هو متيقن فيكون العوض  
 لو كان الكل من كل منهما نظرياً ولم يوجد الكتاب احد هما من الآخرة يلزم وجود الدور والتسلسل ولا يمتنع وجودها في نفسه حتى يبرهن  
 ما يلزم فحسن التدبر وتذكر الاحتمال الثاني على تقدير وجوده وبالعكس في نسخة الشرح ان معناه ان توقف الاستدلال على تمام  
 الكتاب التصور من التصديق وبالعكس مشهور واما النظر الدقيق فيحكم بانه لا يتوقف الامتناع الكتاب التصديق من التصور  
 ولا يتوقف على العكس فانه لو لم يمتنع الكتاب التصور من التصديق يلزم الدور والتسلسل بناء على ان التصديق الكتاب التصور  
 يحتاج الى تصور الطرفين والاشبه على تقدير نظرية الكل وفي نظرية على هذا التقدير فلو لم احد الامر به بما لا احتمال الثالث  
 على نسخه وبالعكس الضمان ان يكون معناه ان توقف الاستدلال على ائتناع الكتاب كل منهما من الآخرة مشهور والنظر الدقيق  
 يحكم بانه لا يتوقف على شيء منهما اما على امتناع الكتاب التصور من التصديق فلما رآنا على ائتناع الكتاب التصديق من  
 التصور فلان الكتاب التصديق من التصور فضل اختياري يتوقف الشرع فيه على التصديق بقاعدة ما هو نظري على  
 ذلك التقدير في دور التسلسل على تقدير الكتاب التصديق ايضا ثم هذا كله بحسب الظاهر واما النظر الدقيق فيحكم بان الاحتمالات ثلثة  
 على تقدير وجوده وبالعكس فالكاتب اثنين على تقدير عدمه فحسن تفكر النظر في سلك نظائره واما تعلقه بالتالي فمعناه ان توقف الاستدلال  
 على حدوث النفس مشهور والا فستقيم الدليل على تقدير عدمه ايضا وذلك وجهين الاول ما بينه الشارح المحقق في بعض حاشيته من انه على  
 تقدير نظرية الكل لا يمكن الكتاب شيء من الاشياء واذا لم يحصل شيء من الاشياء ولكنه لم يحصل شيء من الاشياء جاز  
 سواء كان النفس بمرتبة او ما وثق وسيجيئ ماله وما عليه فانطقه ومقتضا الثاني ما اقول من ان النفس ان كانت متعلقة

لعل  
 السيد اراه  
 من  
 على  
 فان  
 غير  
 من



التعليق

على ما هو مقرر في مرتبة السوية التي وهذه المرتبة معروفة من العلوم سوى ذلك النفس لذاتها وقد تقرر في معنى النفس انما استقلت  
 هذه المرتبة الى مرتبة انشغل بالملكة اذ كانت الجزئيات المحسوسة ثم ينتزع عنها المعاني الجزئية فتقول ما اذا استقلت النفس من  
 وادركت صورة الام او لا وهي على هذا التقدير نظرية يتوقف تحصيلها على تحصيل مباديها الغير المتناهية في ذاتها  
 الغير المتناهية ان لم يحصل معها تسبيل هذه المرتبة يلزم حصول المعرفة مع عدم حصول المعرفة والا فلا يكون هذه الصورة  
 اول المعلومات له هذا خلف قانون ثبت انه لا يمكن نظرية الكل على تقدير القدم ايضا ثم هذا كما اذا تعلق قوله على ما هو  
 بالتوقف وعدمه في احتمال آخر وهو انه متعلق بالتوقف على شيء ان الاتصاف والحدوث بشروط لم يتقدم عليه وليس  
 عليه اما الاتصاف فقد اوردوا عليه دلائل كلها مجردة متباعدة ما اوردوه رئيس الصناعة في الشفاء لا متعلق بالكتاب المصدقين  
 من المتصور ان المفرد ان اخذ مع وجوده ويكون كاسا فلا يتحقق مفردا بل يكون مركبا والا فوجوده ودمه بالنسبة الى التصديق  
 سواء فليس له دخل في وجوده فلا سبب اوردوا عليه الشارح المحقق في بعض حواشيه اما اولها فبأنها لا تتحقق بالشق الاول والمفرد  
 من حيث وجوده الذي يعني فيه التصديق من غير ان يعتبر وجوده مع ما يصير مركبا وانما ثانيا فبانه منصوص بحسب التصور من المفرد  
 ومنها ما قيل ان التصور متساوي النسبة وجودا وعلما الى التصديق فانه قد يوجد جبرده وقله جبرده وكل ما هذا شأنه لا يكون  
 كاسا وقيمة انه ان ارادوا النسبة التصوري وجوده هي نسبة الى عدمه فذلك غير ظاهر وان ارادوا التصور كما يتعلق بوجود  
 التصديق كذا لك يتعلق به كما هو الظاهر من كلامه فسلم لكن هذا ان التخرج غير ظاهر ومنها ما قيل بالاثبات لمعك ان كاس  
 التصور معروف وكل معروف محمول لكن التصديق ليس بمحمول فليس بمعرف ويرد عليه ان يكون كل معروف محمولا ممنوعا انما المحمول  
 لمعرف بالذاتيات والعرضيات وليس من خصه فيها فان ميزان افادة شيء على شيء هو العلامة الخاصة بينهما باسبغها وتصوره  
 منه والادليل على اخذها في الامور المباشرة فيجوز ان يكون بعض الامور المباشرة الغير المحمولة مفيدة للتصور بسبب علامته  
 خاصة يكون بينها اقترع سمك ما قال رئيس الصناعة اشيع ابو علي من ان التقدير كما يكون بالاجزاء الذهنية كذا لك  
 يكون بالاجزاء الخارجية ومن ثم قيل ان من سبب حصول الاشياء بانها ما هو الحق فان قلت قد عرفوا المعروف بالمقول لا فاق  
 تصوره فقلت جوهري التزعم ومنها ما اوردوه المحقق المروي في حواشيه في الشرح ولا تضيق الاوقات بذكره فان قد تارة  
 كلها مخفية جدا ومضمونة ان من من شيع العكس كذا لا يخفى على من نظرية واما حدوث النفس فقد ذهب اليه المتأولون ومنهم  
 ارسطو تابعه الشيخ الرئيس والقاري وغيرهم واوردها عليه دلائل مقدماتها مجردة كما فصل في موضعها فاحفظ هذا التحريم  
 في هذا المقام وذلك فصل ابتدئية من يشاء ووجه الغرض في العلم قوله لا يتم الا بدعوى البداية اعم من دعوى البداية  
 ودعوى البداية ليصح اول دعوى البداية الى دعوى نفس المطلوب والافاد دعوى يداية المقدمات لا يستلزم الاخر  
 المطلوب لدعوى يداية كما لا يخفى قوله فظهر ان الاستدلال به اقول المراد به الاستدلال بالذكيور ويطبق الاستدلال على  
 المطلوب قد استدلل على امتناع نظرية الجميع بوجه اخرى ومنها ما اوردوه المحقق المروي من انه يلزم على تقدير نظرية الكل ان لا  
 نظري اصلان الحركة الفكرية حركة اختيارية لا بد فيها من التصور بوجه ما والتصديق بقائمة ما وجهما نظريان على ذلك التقدير  
 فلا يحصل نظرا صلا من ان يحصل نظري ومنها ما اوردوه اشاريح المحقق في بعض حواشيه من انه على تقدير نظرية الكل لا يمكن

هذا الكلام  
 على ما هو مقرر في مرتبة السوية التي وهذه المرتبة معروفة من العلوم سوى ذلك النفس لذاتها وقد تقرر في معنى النفس انما استقلت  
 هذه المرتبة الى مرتبة انشغل بالملكة اذ كانت الجزئيات المحسوسة ثم ينتزع عنها المعاني الجزئية فتقول ما اذا استقلت النفس من  
 وادركت صورة الام او لا وهي على هذا التقدير نظرية يتوقف تحصيلها على تحصيل مباديها الغير المتناهية في ذاتها  
 الغير المتناهية ان لم يحصل معها تسبيل هذه المرتبة يلزم حصول المعرفة مع عدم حصول المعرفة والا فلا يكون هذه الصورة  
 اول المعلومات له هذا خلف قانون ثبت انه لا يمكن نظرية الكل على تقدير القدم ايضا ثم هذا كما اذا تعلق قوله على ما هو  
 بالتوقف وعدمه في احتمال آخر وهو انه متعلق بالتوقف على شيء ان الاتصاف والحدوث بشروط لم يتقدم عليه وليس  
 عليه اما الاتصاف فقد اوردوا عليه دلائل كلها مجردة متباعدة ما اوردوه رئيس الصناعة في الشفاء لا متعلق بالكتاب المصدقين  
 من المتصور ان المفرد ان اخذ مع وجوده ويكون كاسا فلا يتحقق مفردا بل يكون مركبا والا فوجوده ودمه بالنسبة الى التصديق  
 سواء فليس له دخل في وجوده فلا سبب اوردوا عليه الشارح المحقق في بعض حواشيه اما اولها فبأنها لا تتحقق بالشق الاول والمفرد  
 من حيث وجوده الذي يعني فيه التصديق من غير ان يعتبر وجوده مع ما يصير مركبا وانما ثانيا فبانه منصوص بحسب التصور من المفرد  
 ومنها ما قيل ان التصور متساوي النسبة وجودا وعلما الى التصديق فانه قد يوجد جبرده وقله جبرده وكل ما هذا شأنه لا يكون  
 كاسا وقيمة انه ان ارادوا النسبة التصوري وجوده هي نسبة الى عدمه فذلك غير ظاهر وان ارادوا التصور كما يتعلق بوجود  
 التصديق كذا لك يتعلق به كما هو الظاهر من كلامه فسلم لكن هذا ان التخرج غير ظاهر ومنها ما قيل بالاثبات لمعك ان كاس  
 التصور معروف وكل معروف محمول لكن التصديق ليس بمحمول فليس بمعرف ويرد عليه ان يكون كل معروف محمولا ممنوعا انما المحمول  
 لمعرف بالذاتيات والعرضيات وليس من خصه فيها فان ميزان افادة شيء على شيء هو العلامة الخاصة بينهما باسبغها وتصوره  
 منه والادليل على اخذها في الامور المباشرة فيجوز ان يكون بعض الامور المباشرة الغير المحمولة مفيدة للتصور بسبب علامته  
 خاصة يكون بينها اقترع سمك ما قال رئيس الصناعة اشيع ابو علي من ان التقدير كما يكون بالاجزاء الذهنية كذا لك  
 يكون بالاجزاء الخارجية ومن ثم قيل ان من سبب حصول الاشياء بانها ما هو الحق فان قلت قد عرفوا المعروف بالمقول لا فاق  
 تصوره فقلت جوهري التزعم ومنها ما اوردوه المحقق المروي في حواشيه في الشرح ولا تضيق الاوقات بذكره فان قد تارة  
 كلها مخفية جدا ومضمونة ان من من شيع العكس كذا لا يخفى على من نظرية واما حدوث النفس فقد ذهب اليه المتأولون ومنهم  
 ارسطو تابعه الشيخ الرئيس والقاري وغيرهم واوردها عليه دلائل مقدماتها مجردة كما فصل في موضعها فاحفظ هذا التحريم  
 في هذا المقام وذلك فصل ابتدئية من يشاء ووجه الغرض في العلم قوله لا يتم الا بدعوى البداية اعم من دعوى البداية  
 ودعوى البداية ليصح اول دعوى البداية الى دعوى نفس المطلوب والافاد دعوى يداية المقدمات لا يستلزم الاخر  
 المطلوب لدعوى يداية كما لا يخفى قوله فظهر ان الاستدلال به اقول المراد به الاستدلال بالذكيور ويطبق الاستدلال على  
 المطلوب قد استدلل على امتناع نظرية الجميع بوجه اخرى ومنها ما اوردوه المحقق المروي من انه يلزم على تقدير نظرية الكل ان لا  
 نظري اصلان الحركة الفكرية حركة اختيارية لا بد فيها من التصور بوجه ما والتصديق بقائمة ما وجهما نظريان على ذلك التقدير  
 فلا يحصل نظرا صلا من ان يحصل نظري ومنها ما اوردوه اشاريح المحقق في بعض حواشيه من انه على تقدير نظرية الكل لا يمكن

اكتساب كنه شي من الاشياء واذا لم يحصل شي من الاشياء بالكنه لم يحصل بالوجه فالملازمة الثانية فلان ما هو وجهه شي فهو كنهه شي آخر ولا قل من ان يكون كنهه نفسه ولا افراده واما الملازمة الاولى فلان حصول الكنهه مسبوق بحصوله بالوجه لان الشيء ما لم يعلم به لم يعلم بالكنه وحصوله بالوجه على هذا التقدير المفروض هو قوت على صرف الزمان من المازل الى الان المفروض حصول الكنهه فيه في تحصيل المبادئ لان مبادئها كلها نظرية سواء كانت النفس قديمة او حادثة فمما لا يتوجب تحصيل الوجه من المازل الى الحين المفروض في شئ في تحصيل الكنهه في ذلك الحين وذلك الحد زمان متناه فكيف يمكن اكتساب كنهه فيه والمفروض حصوله فيه فخطأ انه لا يمكن حصول الكنهه أصلا على هذا التقدير فلا يحصل الوجه ايضا وادور عليه اما اولها فانا اورده بعض الاقائل من انه يجوز ان يكون بعض العلوم التي تحتاج اليها في تحصيل الكنهه هو بعينه شي من المبادئ التي يحصل بها الوجه بقاها الملازمة ممنوعة واجاب الحق الهروي بان المرأة والمرئي في التصور بالكنه متحدان بالذات وتغايران بالاعتبار وفي التصور بالوجه العكس فكيف يتصور اشتراك المبادئ في قول الحبيب غافل وذلك لانه يشترط في العلم بالكنه وبكنهه ان يتجد المعرفة والمعرف بالذات فلا يكون العرف في خلافه واما العلم بالوجه فيتغايران فيه بالذات فله صورتان الاولى ان يكون جميع المبادئ عرضيات له والثانية ان يكون بعضها مسميات وبعضها ذاتيات كالتعريف بالجنس القريب والتجاسة والجنس البعيد والتجاسة وغير ذلك من هذا جعل الله تعاليف بالخاصة مع الجنس القريب وغيره سماج يتصور ان يشترك بعض المبادئ بان يكون مبدء كنهه مبدء لوجهه ويكون وجهه مكسبا من المبدء ومن غير ذلك يكون المجموع متغايرا وبالجملة لا يلزم ان يكون كل واحد من اجزاء الوجه متغايرا يقال ان الاشتراك باطل فان مبدء الكنهه متحد معه فكيف يكون مبدء لوجهه بل يجب ان يكون مجموع المعارف متغايرا واما انك ان المركب من المتحد والمغاير متغاير في تصور الاشتراك فذا الجواب يدفع الايراد بل الحق في الجواب ما قول ان الاشتراك في المبادئ لا ينفع فان المبادئ الباقية الغير المشتركة ايضا نظرية فكيف يمكن حصول النظرية في الحين لا يمكن اشتراك جميع المبادئ لعدم امكان اجتماع التغاير والاتحاد فانتم هذا البيان اعطاك لانتجده في كتب علماء سابق الزمان واما ثانيا فاورده المنصور في بعض حواشيه من انه يجري ما في بين اثبات الملازمة الاولى في اثبات عدم حصول الوجه ايضا فلا وجه لتخصيص قول ليس للتخصيص في كلام السندل واما لم يذكره لان كل جديلية واما ثانيا فاورده المحقق الهروي من ان علم الوجه في التصور باقو علم كنهه فلا يمنع التصور بالوجه على تقدير نظرية الكل لعدم توقفه على تحصيل مبادئه متناهية واما يلزم ذلك لو كان علم الوجه في العلم بالوجه علما بالكنه وليس كذلك فان التصور بالكنه وبالوجه مقصودان بالذات والوجه والكنه بالعرض فلو كان علم الوجه في علم الشيء بالوجه علما بالوجه او كنهه يلزم ان يكون المقصود بالعرض مقصودا بالذات وهو باطل فانت تعلم ما فيه من الاستدلال ان التصور بكنهه يكون في المبدءيات فعلية تقدير نظرية الكل تجوز من المخرجات وما ذكره من الدليل لا يصح لان اجتماع التباين باعتبارين لا يمنع واما ارباعا فاورده المنصور ايضا في حواشيه بقوله قوله وذلك في زمان متناه عجيب اذا اكتساب كل نظري الاحتمال في زمان متناه سواء كانت العلوم باسرها نظرية او لا انتهى اقول لا يعنى الشارح ان اكتساب النظرية في زمان متناه لا يكون في غير هذا التقدير بل مطلبه ان اكتساب النظرية يكون في زمان متناهية وهذا لا يمكن على التقدير المفروض وهذا لا غبار عليه فانظر الى هذا المورد وكيف فحجب من قوله ولم يريان كل من سمع كلاما







التعليق المحجب

بالمدس يصدق عليه انه لا يتوقف على النظر قول بر عليه ان حصول القوة القدسية لكل فرد ممكن فاعلم ان المدس يحصل  
 بالنظر شخص لا يصدق عليه انه يتوقف على النظر منتهى لانه لو لاه لاستغ لانه يمكن ان يحصل له القوة القدسية فيحصل له  
 ذلك الحكم بالمدس فحينئذ يتوقف واجواب الجواب يتم ما اختاره الشارح من ان العلم هو الذي يثبت بالبداهة والنظر  
 حقيقة دون العلوم هو الحق ومشرى المستحقين مستحق ذلك اليه فيقسم العلوم العلم الى التصور والتقدير وتصنيفها الى  
 البدسي والنظري والعلم من البدسيات قوله فالعلم عليه ان يكون قول الحق ان الفرق تحكم لانه بر عليه ان يتبع  
 القاد في تحصيل العلم بالنظر لا يصح لانه يمكن حصول القوة القدسية فيمكن ان يحصل هذا العلم بالحدس لا يحتاج في تحصيله الى النظر بحسب  
 لولاه لاستغ التحصيل وما اوردوه من انفسه وان لم يكن لا بد من بيان الابدانية بل هو مود وعندي ان المراد بالانوية  
 انه لا يلزم سخ في دفع الموارد واعتبار اختلاف النظرية والبداهة باختلاف الاشياء من فكريه فانه دقيق وبالل  
 حقيق فينا في شرح مرقاة المنطق لبعض الافاضل ان هذا القول من الدواني مما لا بد من حصوله اليه قوله من جهة  
 البحث اذ اقول اشارة الى البحث الذي حصر في هذا القول من اوله الى آخره حيث علم من هذا التحريم وان  
 النظرية والبداهة يختلفان باختلاف الاشخاص والاعمال فانه قد علم من الجواب الاول للايراد والوارد على التعريف مشهور  
 احتاجا بحسب الاشخاص وعلم من بيان انوية التعريف الاخر اختلافها بحسب الاحوال فلم من مجموع البحث مجموع الامرين وفي هذا  
 يندفع ما اوردوه لبعض الافاضل من ان المراد بهذا البحث ان كان البحث المتقدم فهو غير ظاهر وان كان المراد الفرق لا يكون  
 بين الاحتياج والتوقف فيه بحيث انتهى وان شئت من قوله فاقبل الى ان الاختلاف مما ليس بذاك بل الحق انه لا يختلفان  
 وانما امر صفات العلم لا المعلوم لانه المكتسب بالذات اقول ولا يرد عليه اورد الفاضل المشهور في بعض جريته من  
 يلزم ان يكون المطالب كلما مثل تعلق العلم بها خارجة عنها فلا يكون نظرية وبيده وتلك لان القابل يكونها من صفاته  
 العلم يلزم ذلك واسى عابته فيه قوله وهو ملاحظه المعقول المحصول فيه اشارة الى ان النظر فصل من افعال النفس قوله  
 بل التفسير فيه اشارة الى ان من خصص سببية تعريف النظر بالنظري فقد يجهل كل البعد قوله في ما حصل صورته في العقل المراد  
 النفس فيه اشارة الى وجه اختيار المعقول على المعلوم من ان النظر يختص بالكميات فان الاكتساب لا يكون بالجزئيات  
 قوله تحصيل المجهول اتمى يكون الغرض من الملاحظة تحصيل المجهول تبينه فلا بد من ان يراد بالملاحظة ملاحظة جميع ما يحتاج  
 فيه فاقبض بملاحظة احدى مقتضى الدليل او بعض اجزاء المعرفة بالكم لان هذه الملاحظة لا يحصل منها المجهول  
 بما هو قوله والمشهور في تعريفها اتمى عند المتأخرين واما المتقدمون فقد عرفوه بمجموع الحركاتين الواقعتين عند تحصيل المجهول  
 قوله ترتيب امور الحكماء فيها ما فوقها واحد واللام في ليتاوى للعرض ولا يجب ان يحصل عقبيه فلا يتحقق بالدليل الفاسد  
 قوله لا يتم بفضه وبفضه يفيض الى تكلف اما الجواب الاول فهو مردودا ما ولا يجان الوجه الذي علمه المطلوب سابق على  
 تحصيله فلو كان داخل في تعريفه لم يحصل المجهول واما ثانيا فلانه لا ترتيب بينه وبين المفرد واما ثالثا فبما قاله الحق  
 الجرحاني انه يلزم على هذا اعتبار العرض في الحد التام في ما اذ علم بالعرض وهو باطل اتفاقا قال بعض الافاضل في تفسيره  
 او لا فلا تالاسم ان الصورة المذكورة حد تام لجواز ان يكون رساما تاما مل من الحد التام والحدان م انما يتحقق في ما اذا

في الجواب الاول  
 في الجواب الثاني  
 في الجواب الثالث  
 في الجواب الرابع  
 في الجواب الخامس  
 في الجواب السادس  
 في الجواب السابع  
 في الجواب الثامن  
 في الجواب التاسع  
 في الجواب العاشر

تصريحاً في أولها ثم حصل باقي ذاتياته وأما ثانياً فإنه لو سلم أن الصورة المذكورة حد تام فلا سلم أنه يلزم اعتبار الوجه العرضي فيه بل انما يلزم اعتبار المتصور بالوجه العرضي وبسبب المنة منسوخة وأما ثالثاً فلان مدار الحد التام مصطلحاً حاصلي كون المبدأ بالوجه بعد وضع المطلوب بقصده لوجه ذاتيات صرفة لا على كون المرتبة مطلقاً ذاتيات فلا يقيد حرج في الحد التام كون ذلك الوجه عرضياً انتهى ما قول الوجه الثالث مظهره ودودة أما الوجه الأول فانهم صرحوا بجمعهم ان المعروف اذا تركب من الفصل القريب مع الجنس القريب فهو حد تام ويشتمل على جميع الذاتيات ولا بد من كونه متحداً ذاتياً مع احد الطرفين فالتجوز المذكور حال من تحصيل أما الوجه الثاني فلان المتصور بالوجه العرضي هو المطلوب وكيف يكون دخلاً في تعريف نفسه وأما الوجه الثالث فان له معنى الدخول في الامور المرتبة اما ان يكون له دخل في تحصيل المجهول او لافان كان يلزم حصول الكنه بالعرضي والافان دخاله فيه لولا حائل تحته وأما الجواب الثاني فهو محد ومن أماً اولاً فإنه ان اريد ان التعريف انما يكون اشتقاقاً فالحصة منوع وان اريد الاكثر اتجه ان التعريف يقع اشتقاقاً وان كان في مادة واحدة يمكن في الاتصاف وأما ثانياً فلانه لا ترتيب بين الذات والصفة ولا بد وما دونه المحقق في جوابي في حاشي شرح المطالع من ان اشتغالها على الذات غير معقول لانه ان اعتبر مفهوم الشيء يلزم دخول العرض العام في تعريفه وان اعتبر شئ من الصفات فهو صفة فيلزم الوجوب في ثبوت اشتقاق لموصوفه فالتا فيلزم الانقلاب وذلك لانا نختار الشق الثاني وحكم لزوم الانقلاب مع سبب انه يهون عن اقتضا كما لا يخفى وأما الجواب الثالث فيه وعليه انه لاحتمال دور الى القرينة لان المتعبه المساوات في حد في الجسب المفهوم وأما الجواب الرابع فهو مفضل الى التكلف اقول الحق ان البسيط يكون كاسباً والفرع لفظي فمن قال بانه لا يكون كاسباً او انه لا كسب معتبراً بهن فإنه لا ينضب كالتضياع التعريف بالمركب ليس للاختصاص والصناعة مدخل فيه وكذلك الوجه لم يعتبره المتأخرون عند تعريف النظر وان جوزوا التعريف بالمفرد فقولهم معلوماً كان او مطلقاً ناثيراً الى وجه اعتبار المصنف المقول على المعلوم بانه بظاهره لا يشتمل المظنون غير ذلك وان العلم يتباين منه بالاعتقاد بالماز من بخلات المعقول قوله هو التوجه نحو المعلوم في إشارة الى ان المعلوم كما يقابل المظنون كذلك يكون معنى المعقول ايضا قوله السياق يعني الكلام التحاتى وهو قوله قد يقع في الخطا فخطا انما يكون في الافعال لا في الوجودات ويمكن ان يكون المراد منه سوق الكلام لان المتبادر من كل فعل الاختيارى قوله فانهم اقول هو إشارة الى جواب الاليراعين الواردين في هذا المقام أحدهما ان تعقل المبادى الكثيرة في آن واحد ليس معقول وثانيهما ان الترتيب يقتضيه الزمان فكيف يحصل في الآن والجواب ان المراد بالتعقل تعقلاً على وجه الاجمال والوحدة لا من حيث التفصيل والكثرة والمراد بالترتيب الترتيب الذاتي فانهم قال وقد يقع آه قد هنا لتحقيق كما اشار به شارح اقول وجوز لتطبيق كنهه الى ان وقوع الخطا وان كان قليلاً يكفي في ثبوت الاحتياج الى المنطق قوله فاصح آه قرع الاحتياج على وقوع الخطا إشارة الى عدم كفاية الفطرة الانسانية وانما ثبت الاحتياج الى قانون لان المقصود بيان الحاجة الى المنطق وحصول القدرة التامة على الكتابات النظرية بان يكون كل فرد وعلين كنهه يمكن من منه الصحيح والخطا ومن السبب انه لا يحصل الا بالقانون الكلي دون الجزئيةيات الخاصة فلا بد من اشتراط

۱۰۰

حما كثر الاحتياج الى المواد الجزئية لا الى القانون والمطلوب هنا ذلك قوله كما نشأ به منا ومن غيرنا في اشارة الى ذلك  
 الخطأ في حكم وقوع الخطأ بل هو بدعي نشأ به منا ومن غيرنا قوله احكام الجزئيات آن اريد بها جزئيات موضوعات احتياج الى  
 حدث المضاف اليه وأن اريد بها فروغ القاعدة فمخرج الى هذه المنة قوله وفي التقرير ذات الحاجة فيه وليس هو  
 من دليل الحاجة الى المنطق انه لم لا يجوز ان يكون الفطرة الانسانية كافية في الصحة عن الخطأ حاجة الى القانون اجماعهم  
 عنه بانها ان الفطرة الانسانية غير كافية فثبت الاحتياج الى المنطق وانما رأى انه لا حاجة اليه بل ان التقرير  
 المورد لاثبات الاحتياج الى المنطق كانت لا يتلج في دفع الابداد والوارد عليه الى اثبات عدم كفاية الفطرة الانسانية او وقوع  
 الخطأ في الفكر كان في استلزام الاحتياج الى العلم وان لم يثبت عدم كفاية الفطرة وذلك لان المراد بالاحتياج الى  
 المنطق امانه لولاه لا متع او حتى الاحتياج في الجملة فان اريد الثاني فخطأ امرانه لا حاجة الى اثبات عدم كفاية الفطرة  
 لاننا وان كفت فلا يضر الاحتياج بالمعنى المذكور سابقا لان المنطق دخل في الجملة فثبت الاحتياج اليه في الجملة  
 وكفى التقرير وأن اريد الاول فتقول سلمنا ان الفطرة الانسانية كافية لكن لا معنى لكفايتها الا ان يسمي الخطأ عن العصور  
 والقشر عن اللباب وذلك لا يمكن الا بان يدرك الفطرة ان الخطأ في الفكر كما سبب وقع لمحتجب منه في الفكر الآخر  
 ومعرفة هذا من شروع المنطق فالفطرة وان كانت كافية لكن يحتاج الى تعيين طريق الخطأ ولا معنى للمنطق الا اذا  
 فثبت الاحتياج اليه على كل تقدير ونحن ههنا نقض ان القول ان الاحتياج او وقوع الخطأ في الفكر كانت له محليان  
 ذكرته وأن هذا الكلام تسليم كفاية الفطرة الانسانية ونحن ههنا نلزمه كماله امر آخر وهو انه خالف دأب المناظرة حيث قدم  
 الجواب بطريق التسليم على العداوة التي هي منع للكفاية بسند وقوع الخطأ نشأ قوله ولا حاجة اليه في بيان الحاجة لان الاحتياج  
 الى المنطق انما ثبت ثبوت مقدمات الأولى ان العلم ينقسم الى التصور والتصديق الثانية ان بعض كل منها نظري يحتاج  
 الى النظر الثالثة انه قد يقع فيه الخطأ وما في شرح المطلق من ان انقسام العلم الى التصور والتصديق مستدرك ليس  
 بصحيح واما حديث ان المنطق ليس كلاما بدعيا والا لا يستغنى عن متله ولا نظريا ولا لادرا وتسلسل فمعصية نظري يلتصق  
 من البعض البديهي فانما اوردوه لمفع المعارضه المشهورة وفيه اشارة الى ان ايرادهم في المتن المبني على الاختصاص  
 والاكفاء على المطالبين بلائق فقيه قريظ على صاحب الرسالة ومن تبعه حيث اوردوه في الحديث وبناستنا الحديث  
 حديث آخر ذكره في الشرح وهو ان المنطق على ثلثة اقسام قسم منه بدعي وقسم منه نظري لا يقع فيه الخطأ كالحكم بالحق  
 الموجبة الكلية الجزئية وقسم منه نظري يقع فيه الخطأ كالحكم بالعدم كالحكم بالوجوب الضرورية فانها تنفك عن بعضها الى  
 الضرورية وقيل الى المطلق العامة وقيل الى المكننة العامة والعالم من الخطأ انما هو القسمان الماد والان واما انقسام الحكم  
 قليس بنصهم ثم تعصمة المنطق بالنسبة الى الخطأ الواقع في الصورة والمادة كليهما فان سمحت المصناعات كافل للفطر  
 المادى وباقية ضامن للخطأ والصوري فمن قال ان المنطق ليس بجامع من الخطأ الواقع في المادة لم يصح من الخطأ  
 في هذا الحكم قوله فان قلت وقوع الخطأ بالفعل أه هذا مستلزم وقوع الخطأ الاحتياج الى القانون يستلزم  
 الخطأ لازم ان يكون الملقى كجواب لم يخرج الى جزئي ايضا وهو لا يستلزم الا معرفة الطرق الجزئية النظرية ووقعت في





هنا تظهر الحاجة الى ان يقيد التمايز بزيادة التمايز لئلا يرد في الايراد المذكور كما صدر من السيد الشريف في حاشي شرح الشريعة  
القائمة الثانية انه لا يجوز تشارك العلوم في موضوع واحد فانهم لما حاولوا معرفة الحقائق وضوا شيئا ويخبروا عن المعارف  
الذاتية فحصلت لهم مسائل كثيرة متنوعة مستعدة في كونها مع ارض الموضوع وجودا ولكل حدان بضعيف اليه ما يحظر بالارد من  
بذا قبل ان العلوم تتزايد يوما فيوما ولا تنحى للعلم الواحد الا ان يوضع شيء او شيئا متناسبا فيصيرت عن عوارضه وتوابعه  
تشارك العلوم في الموضوع الواحد كما اختاره صدر الشريعة في التقييد بحدان يكون الموضوع واحدا عن موضوع  
يجتنب عن بعضها في علم وعن بعضها في علم آخر وان اتحد الموضوع فان اختلاف العلوم كما انه يكون باختلاف الموضوعات  
كذلك يمكن ان يكون باختلاف الموضوعات وذلك لان اختلاف العلوم باختلاف المسائل كما انها مختلفة بوضوحها  
كذلك يمكن اختلافها بمجولاتها لئلا يلزم ان يكون كل علم علوما لا يما من علم الا لموضوعه اعراض متنوعة فكل حدان يحيط علوما  
متنوعة فلا يضبط علم ما انضباطا تاما لا ينبغي وان شئت زيادة يتحقق هذه المطالب فليرجع الى كتاب المبرهان من كتاب  
الشفاة القائمة الثالثة ان حقيقة كل علم مسائله والقضاياات بسأله وما ذكره في القائمة من ان اجزاء العلوم ثلاثة  
الموضوع والمبادئ والمسائل فتساع منهم بناء على شدة احتياج العلم الى الموضوع والمبادئ والافعال ليسا من اجزاء العلم  
قوله موضوع العلم اه قيل لما كان موضوع المنطق خاصا منطلق الموضوع شرع في تعريفه وفيه ان توقف معرفة الخاص على معرفة  
العام انما هو اذا كان الخاص مدركا بالكنه والعام ذاتيالا والافعال تعلم معرفة المقيدة تتوقف على معرفة المطلق قطعاه بهما اليقين  
والا ففرق بين المطلق والمقيد وبين العام والخاص ان العام يجب حمله على الخاص بالذات او بالعرض والمطلق  
للمجب حمله على المقيد وايضا الخاص له صورتان مختلفتان بالاجمال والتفصيل بخلاف المقيد فان الصورة واحدة تفصيلية  
فصورة نفسه يتعلم تصور المطلق لا الحالة فالأولى ان يقال لما كان التصديق بموضوعية المعلومات التصورية والتصديقية  
مقتضا الى تصور الطرفين شرع في تعريف الموضوع قوله ما يبحث فيه من عوارضه الذاتية فيجاء الى انه لا يوجد علم  
يبعث فيه عن عرض واحد لموضوعه ويدل عليه اقوالهم وصراح كلهم وان وجد الاحتمال العقلي واكدوا بالبحث عنها  
من حيث انها عوارض موضوع العلم فلا يرد انه يصدر في علم موضوع المسئلة وعلى الاعراض الذاتية قوله ان يبحث  
البحث اليها اشارة الى دفعه دخل مقدمه لقريره ان المتبادر من البحث عن اعراض الموضوع ان لكل الاعراض محمولات لموضوع  
العلم وكل من مسئلة موضوعها نوعه وغيره ودفعه بان المراد بالبحث ليس ما تمت بل محتواه ان يرجع البحث اليها  
سواء كان الموضوع موضوع المسئلة او غيره وسواء كان اعراض موضوع العلم محمولة او غير محمولة فان البحث كله  
يرجع اليها البتة قوله طمحي الشئ لذاته ليس المراد منه ان يلحق نفس الشئ من حيث هو به وتقييده حتى يكون من مقتضيات  
الموضوع فيرد انه يلزم ان يتحقق العرض الذاتي كما تحقق الموضوع لذاته من لوازم ذاته وليس كذلك كذا ليس المراد منه  
ما يلحق الشئ لذاته بلاشئته خارجية فانه ما من علم الا وذا فموضوعه من حيثية في العلم الذاتي بل موضوعه الموجود من حيثية  
الوجود فيبحث عن عوارضه اللاحقة له بهذه النسبة العامة من غير خصوص مادة دون مادة واما سواه من  
العلوم فلا يثبت من حيثيات الزائدة على الوجود فلهذا يلزم الاختصاص لكل المراد منه ما يلحق الشئ به بعينه لا

هي لا بواسطة في الموضوع لا بواسطة في الثبوت باقتضائها وهو ان يكون كل من بواسطة وذيها معروضا حقيقيا وامراؤن  
 نون الشئ لا مرسيه به تحقق احد المتقين بشبه التساوي فيما يعرضه لشيء بواسطة العلم او الاصل والمباين من لا غير  
 الغريبة جدا عند القدر ما واكثر المتأخرين واما بعض المتأخرين فقد اوردوا العارض بواسطة الجزء العلم ايضا في الاعراض انما  
 دون العارض بواسطة الجزء الاصل ومن ههنا ينظر لك ان تعريف العارض الذاتي بالثبوت الشئ لذاته او لجزئه او لمباينه  
 يقتضي العموم مع انه يخلو في العارض بواسطة الجزء الاصل في ذاته غريب وقد وضع لك مما بيننا قول الشارح على  
 ذكر المتأخرين الظاهرية متعلق بتعريف الارض الذاتي والمراود منه اكثرهم لا كلهم حتى يروا انه جيل من المتقين به  
 المتأخرين قوله اما بان يجعل موضوع العلم عينه آه ويزاد على ما ذكره البحث عن جزء موضوع العلم فانه قد يكون البحث عن  
 موضوع المسئلة فيجعل موضوع المسئلة ما هو من ذلك كالمبحث الواقع عن احوال الصلوة بحقيقة واليه يولى في العلم الطبيعي والبيحيث  
 عن جزء نوع موضوع العلم فانه قد يجهل جزء نوع موضوع العلم موضوع المسئلة الا ترى الى انه يجب في العلم الطبيعي  
 عن احوال الصورة النوعية التي هي جزء الجسم العنصري الذي هو نوع موضوع العلم قوله في قولهم كل جسم فله حيز طبيعي  
 ومثله في قولهم كل جسم فله شكل طبيعي وغيره ذلك قوله وثبت لما هو من ذاتي له آه اورد والشارح في جميع الصور لفظ الالها  
 لاشارته الى ان مسائل العلوم لا تكون الاحكامات موجبات والشروطية مؤولة الى العملية والسؤال مرعجا الى الموجبات  
 لانه يعينه فيها سلب المحمول فتصير موجبة محمولا سلب صرح به في حواشي شرح المطالع قوله ويجعل عرضه الذاتي آه موضوع  
 المسئلة اما هو موضوع العلم فانه اوجبه او عرضه الذاتي او نوعه وقد تتركب من موضوع العلم والعرض الذاتي  
 ونوع موضوع العلم مع العرض الذاتي عرض ذاتي عرض ذاتي آخر مع المعروف في المسئلة الكل ظاهرة على المفتش قوله  
 فتوهم ما يبحث فيه آه اشارة الى دفع ما يرد على تعريفه بانه لا يصح فانه تقتصر على البحث عن عوارض موضوع العلم  
 من انه يجب في العلوم غنم ذلك ايضا كما غنم هذه القول تفصيل لما اوله به اولا قوله اذ لا ريب في انه يجب في  
 العلم آه قال بعض الافاضل انه يجوز ان يكون البحث في العلوم عن الاحوال المنخفضة بانواع موضوع العلوم  
 واقعا على سبيل التفضل انتهى آقول لا ينبغي على من تتبع كتب الفن ان المسائل التي يكون موضوعها نفس موضوع  
 العلم تكون قليلة جدا وكثير ما يبحث عن اعراف الانواع والاجزاء والاعراض فيلزم استطراد اكثر العلم وقيل  
 لا ينبغي قوله بعد ما عرفت في الشفاء آه قال الشيخ في الشفاء لكل واحد من الصناعات مباد وموضوعات ومسائل  
 والموضوعات هي الاشياء التي يبحث في الصناعة عن الاعمال المنسوبة اليها والعوارض الذاتية فالصناعات ترجع  
 الى الموضوعات والشارح قد نقل بعضه قوله ويمكن ان يكون آه يشير الى ان ههنا احتمالا آه ايضا وهو  
 كون المصنف نفسه ياقوله او يبين من الفرق آه حاصله انه كما ان موضوع المسئلة قد يكون غير موضوع العلم كونه  
 حيزه وعرضه كذلك يكون مجموع المسئلة غير محمول العلم بالمفهوم المراد ومن مجموع المسائل لانه لا يخلو من احد  
 فليبحث عنه في الحقيقة هو محمول العلم وطريقه ان يؤخذ كل قسم ويجعل محمولا لموضوع ولا يلزم ان يكون البحث عنه في  
 علوم امور عينية حتى يروا عليه ان المفهوم المراد وانما لا ينبغي ان يجعل موضوعا عنه في العلوم ثم يلزم ان يكون

محمولات المسائل مقصودة بالذات ولا ضمير فيه فان من قال بغير فرق قد التزم به شهادة الموجدان صاحبها فلا تسع قوله  
 فان قلت لا حاجة الى ذلك آه دار الشبهة على توهم ان الكلام في العارض من الاخص كما مضى انك قد علمت ان  
 الذي صحح انفسه بموضع العلم حتى يرد عليه انه قد بحث في المعلوم من العوارض التي هي اخص من موضوع العلم فلا يكون  
 من المسائل الذاتية لموضع العلم بل المقترن في العرض الذاتي ثم لا يوجب افراد الموضوع اما بالافراد او مع المقتضى لان  
 في محمولات المسائل تكون اعم من الذاتية لا النوع موضوع العلم هي اعم من ذاتية الموضوع العلم وان كانت اخص  
 فان الاخصية لا تضرة وحاصل الجواب ان العوارض التي تعبر عن موضوع العلم بعد كونه نواذلا لقرينة نفسه عارض من خبيثة  
 تكون الخاص عارضا ذاتيا مسلم لكن علم به من بواسطة الاخص والا فيكون عارضا غريبا كما هو مصرح في كلام الشيخ  
 ثم لما ورد عليه ان الشيخ انما اشترج العارض بواسطة الاخص من بعض اقسام العرض الذاتي لا من مطلق العارض  
 الذاتي قال لا استاد بكلام الشيخ تبيين صحيح اجاب عنه بقوله قلت في الكلام ان في باقي الكلام واضح قوله ولا شك  
 ان في الكلام في غير موقعه وموضعه قبل هذا الكلام فتفكر هذا قال المؤلف في آخر ما تيسر  
 في هذا المقام وكان اختتام هذه الحاشية ان فقه في شهر الرجب الآخر سنة اربع وثمانين بمسائل والماتنين من  
 الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والتحية في الوطن وهو المصير المعروف بالكنوز من بلاد الهند وكان غزى تان  
 تعليقا على حاشية الجلال تباهما لكن بهوم الاحزان والسفر من الوطن الى المصير المعروف بمجا بابا  
 فقطما اشد من البعد والفساد من مملكة الهند والبعيد عن الاقارب والاقربان اشد من ذلك المرء يولي من  
 الحقيقة البصيرة ان لا ينظر بعين الحسد والكدورة فان الحسد لا يبدى بصاحبه فيقتله وكفى لي سدا في آخر سورة الفجر  
 من الزجر واقلق ربي قبلها من له نعم سليم وذبح من ستقيم وذلك فضل الذي يؤتيه من يشاء وهو ذو الفضل العظيم واخر  
 دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسول الله وآله وصحبه اجمعين

## تكملة

خاتمة الطبع ان بي وشرح جدد الكلام الحمد الملك المنعم على رسوله سيد الانام وآله وصحبه اجمعين وكتبه في سنة  
 الجلال على التذويب لما كانت في غاية اللطف حسن الترتيب مستقلة على عجايب تناوله لغرض ان يكتب الاستاد والامام الحق  
 بمرقام مولانا ابو الحسنات محمد عبد الحمى الكنوي دام فيضه العلي عليه الى مقام المدين تعليقا هو كما سمع بحبيب كشف  
 فيه كل ما ادوع الجلال من الكلمات مع غاية التذويب فتوجه معدن الفضل والامانة محمد علي بخش خان الى طبعه  
 بتجميع عالم السر والنجوى محمد معشوق على الكسبي سلمه الله العلي فجاوب الطبع مما يسير للنو اظروا سجدوا بصره وكان  
 ذلك في تسع وعشرين من ذي القعدة سنة ثمان وتسعين معبد الالف والماتنين من الهجرة على صاحبها افضل صلوة تحية  
 وانا الراعي حقوا سيدات محمد عمن القضاة ابن السيد محمد وزير الجيد رابو عفا عنه الله فقط



واسطه سند اسات که که کتاب جمعی بر روی مطبع علوی کی جوهر مطبع ثبت کے گرا

# مختار

ماہران علوم عقلی و نقلی و افتقان سوزنی و جلی مروا صبح ہو کہ کتاب فیض  
 برنا و شاب حاشیہ میرزا بدر ملا جلال جسکو معدن معقول و متقول  
 منبع فرغ واصل اکمل اکملار افضل الفضلا مولانا حاجی امانت اللہ  
 محمد عبدالحی صانہ اسدین شرور الغنی نے نہایت محنت و مشقت سے  
 مزین جو اشعی عجیبہ فکر یا اول مطبع نجم العلوم میں و بارشانی مطبع  
 علوی میں طبع کر اگر شایع فرمایا تھا بسبب خوبی بخشی دست  
 بہت فروخت ہوئے اس زمانہ میں کتاب کہ یلب بلکہ یلب  
 نظر آئے اب بارڈلٹ کتاب مذکور باجارت بخشی مدوح حسب  
 فرمایش فقیر خادم حسین کے مطبع علوی میں طبع  
 مجدد طبع ہوئی یعنی پرچہ ہر جگہ کے اسکے مقام پر داخل کر دیا  
 لہذا طالبان سجاد و تادہ کنندگان مضامین نو و کس کو اطلاع  
 دی ہے کہ قصد چاہنے یا چھپوانے کتاب ہذا کا نفر ما و جہت  
 نسخے مطلوب ہوں فقیر خادم حسین ساکن فرنگی محل سے نکالیں  
 اور جو کتابیں مطبوع ہوئے نزدیک فقیر کے موجود ہیں انہی طرف اشتہار  
 مرقوم ہیں جن صاحبو کو شوق ہو وہ نکالیں ان بعض کتب زیر طبع ہیں  
 انکی اسامی یارین طرف نمود ہیں بعد تمام مطبع مطبوع طبع ہو گئے فقط

مجموعہ نثریہ اہل جلال

خانہ جمعیہ علم و ادب لاہور

فردا سید فیروز احمد

ہدایہ تمام مکالمات

شیخ عفا لہ

شیخ طحطاوی

شیخ سلفانی

حاشیہ جلال

فاکس خادم حسین غنی







# حاشیہ

ماہران علم عقلی و نقلی و اقدان سوزنی و جلی پرواضح ہو کہ کتاب فیض  
 برنا و شاب ماشیہ میرزا ہدیر ملا جلال جسکو معدن مقول و مقول  
 منبع فروع و موصول اکمل اکملہ و افضل الفضل مولانا الحاج ایاق اقطاب  
 محمد عبدالحی سہانہ امدن شہر در الغنی نے نہایت محنت و مشقت سے  
 مزین بجاشی عجیب فرما کر بار اول طبع خیم العلوم میں و بار ثانی مطبع  
 علوی میں طبع کر کر اگر شایع فرمایا تھا بسبب خوبی بخشی دست  
 پرست فروخت ہوئے اس زمانہ میں کتاب کم یاب بلکہ نایاب  
 نظر آئے اب بار ثالث کتاب مذکور با جازت محشی مدوح حسب  
 فرمایش فقیر خادم حسین کے مطبع طبع ہوئے  
 جدید طبع ہوئی یعنی پرچہ ہر جگہ کے اسکے مقام پر داخل کر دے  
 لہذا طالبان سیرا و مادہ کنندگان مضامین نو و کس کو اطلاع  
 دی ہے کہ قصد چاہنے یا چسپوانے کتاب ہذا کا افراد حسین فقیر  
 نسخے مطلوب ہوں فقیر خادم حسین ساکن فرنگی محل سے نکلے  
 اور جو کتابیں مطبوع ہو کے نزدیک فقیر کے موجود ہیں انہی طرف اشتہار  
 مرقوم ہیں جن ماسہد کو شوق ہو وہ بنگالین اور بعض کتب زیر طبع ہیں  
 انکی اسامی اس میں طرف تحریر ہیں بجز تمام مطبوع مطبوع طبایع ہونگے فقط

محمد زید الدجلال

عاشق حیات و حیات حاشیہ

نور انیسویں فیض و کرم

ہدایت نامہ و کتاب طبع

عاشق حیات و حیات حاشیہ

عاشق حیات و حیات حاشیہ

عاشق حیات و حیات حاشیہ

عاشق حیات و حیات حاشیہ

فاکس خادم حسین غنی

عاشق حیات و حیات حاشیہ

عاشق حیات و حیات حاشیہ

